

МИНИСТЕРСТВО ОБРАЗОВАНИЯ И НАУКИ РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ
Саратовский государственный университет им. Н. Г. Чернышевского
Социологический факультет
Центр региональных социологических исследований

РЕГИОНАЛЬНЫЕ ТРАНСФОРМАЦИИ: СОЦИОЛОГИЧЕСКИЙ МОНИТОРИНГ

Информационный бюллетень ЦРСИ СГУ

Выпуск 2 (13)

**РЕЛИГИОЗНАЯ СОЦИАЛИЗАЦИЯ САРАТОВСКОЙ МОЛОДЕЖИ:
ОСНОВНЫЕ ПРОТИВОРЕЧИЯ И ТЕНДЕНЦИИ ИЗМЕНЕНИЯ**

Под редакцией *Н. В. Шахматовой*

Саратов
Издательство Саратовского университета
2011

УДК[[316.74:2] – 053.81](470.44)
ББК 60.56 (235.54)
Р36

Научный консультант *Г. В. Дыльнов*

Руководитель проекта *Н. В. Шахматова*

Исполнители: *И. А. Бегина, М. А. Гаврилей, Н. Н. Огурцова, С. В. Ситникова*

Региональные трансформации : социологический мониторинг : инфор-
Р32 **мационный бюллетень ЦРСИ СГУ. – Вып. 2 (13). Религиозная социализация са-**
ратовской молодежи: основные противоречия и тенденции изменения / под ред.
Н. В. Шахматовой. – Саратов : Изд-во Саратов. ун-та, 2011. – 90 с. : ил.
ISBN 978-5-292-04075-0

В информационном бюллетене анализируются результаты ряда социологических исследований, проведенных ЦРСИ и посвященных изучению процесса усвоения религиозных норм и ценностей молодежью г. Саратова. Цель данного издания – на основе теоретического анализа и эмпирических данных определить особенности религиозной социализации через призму уровня религиозности саратовской молодежи.

Для научных работников, обществоведов, аспирантов, студентов и всех интересующихся проблемами в области социологии религии.

Издание осуществлено в рамках проекта «Конструктивные и деструктивные формы социализации молодежи» Федеральной целевой программы «Научные и научно-педагогические кадры инновационной России» на 2009–2013 годы (ГК № 02.740.11.0592)

УДК [[316.74:2] – 053.81](470.44)
ББК 60.56 (235.54)

ISBN 978-5-292-04075-0

© Саратовский государственный
университет, 2011

ВВЕДЕНИЕ

За последнее десятилетие резко увеличилось число верующих россиян, которые на сегодняшний день составляют 82% всего населения страны¹, что, по данным ВЦИОМ, почти вдвое больше, чем в 1989 году. Эти показатели достаточно удивительны для страны, в которой в течение 70 лет населению активно прививался атеизм, а отношения государства и церкви (религии) определялись Декретом «Об отделении церкви от государства и школы от церкви», подписанным в январе 1918 г. В. И. Лениным. Повсеместные гонения, репрессии, расстрелы верующих и священнослужителей, уничтожение сотен тысяч церквей, мечетей, монастырей, запрет религиозных книг, предметов культа, общественных религиозных церемоний, церковной благотворительной деятельности, идущих вразрез с государственной идеологией, продолжались до середины 1980-х гг. Процесс демократизации российского общества на рубеже 80–90-х гг. XX столетия, характеризуемый кардинальными трансформационными процессами в экономической, социально-политической и духовной сферах жизнедеятельности социума, затронул и религиозную среду.

Провозглашение идеологического плюрализма на Пленуме ЦК КПСС, определяющего положение церкви в обществе и закрепляющего права каждого гражданина на свободное исповедание любой религии, стало показателем коренного изменения отношения Российского государства к религии и религиозным объединениям. Названные изменения в дальнейшем были зафиксированы в Конституции Российской Федерации, а также в ряде федеральных законов и законодательных актов. Согласно ст. 14 Конституции Россия была объявлена светским государством, в котором «никакая религия не может устанавливаться в качестве государственной или обязательной» и которое не вправе контролировать отношения своих граждан к религии и следить за внутрицерковной деятельностью религиозных объединений, если только она не противоречит закону.

¹ Сведения о высоком уровне религиозности россиян, опубликованные 4 мая, получены социологами, работающими в Синодальном отделе РПЦ МП. URL: <http://www.portal-credo.ru/site/?act=news&id=83841> (дата обращения : 17.07.2011).

Наряду с активной законотворческой деятельностью в этот период создаются различные органы государственной власти, основной целью которых является рассмотрение вопросов, возникающих в сфере взаимоотношений государства с религиозными организациями. Так, в 1994 г. при Правительстве РФ был образован межведомственный консультативный орган – Комиссия по вопросам религиозных объединений, осуществляющая информационно-аналитическое обеспечение деятельности правительства по соответствующим вопросам. В 1995 г. при Президенте РФ был создан Совет по взаимодействию с религиозными объединениями, постоянными членами которого были представители различных конфессий. Основной функцией Совета являлось информирование президента о позиции религиозных объединений по вопросам внутренней и внешней политики, а также изучение актуальных проблем, связанных с поддержанием межконфессионального диалога и религиозной терпимости в стране.

Однако наряду с этим большая часть населения страны была не готова к подобным изменениям. Религиозное невежество, а зачастую и нигилизм, бездуховность, потеря жизненных ориентиров, духовно-нравственной опоры сформировали благоприятную почву для распространения новых религий, деноминаций, религиозных направлений и быстрого роста числа их последователей. В поисках смысла жизни, духовных ценностей многие россияне обращались к религии.

Несмотря на возрастающее значение религии в жизни россиян, как показывают результаты многочисленных исследований², уровень нравственности, духовной жизни в современном обществе не повышается. На сегодняшний день, как отметил архиепископ Белгородский и Старооскольский Иоанн (Попов), выступая на III Всецерковном съезде иерархальных миссионеров: «Много крещённых, но мало просвещённых»³.

В то же время современная молодежь, не ставшая в отличие от более старшего поколения объектом атеистического воспитания, является той социальной группой населения, которая в наибольшей степени объективно и критически оценивает события и явления, в том числе в контексте реализации религиозно-нравственных отношений. В этом плане существуют две разнонаправленные тенденции взаимоотношений молодежи и религии. С одной стороны, это повышение популярности религии, усиление ее роли и влияния религиозных институтов, с другой – разворачивание процессов секуляризации и глобализации, утверждение в сознании молодых людей в качестве глубинных мотивов жизнедеятельности нерелигиозных ценностей и идей⁴.

² *Реутский А.* Крещенные, но не просвященные. URL: <http://www.nsad.ru/index.php?issue=9999§ion=10000&article=370> (дата обращения : 20.07.2011).

³ *Возмитель А. А.* Социология религии в России: проблемы и перспективы // Социологические исследования. 2007. № 2. С. 118–121.

⁴ См.: *Каргина И. Г.* Нелинейная секуляризация и новые формы религиозности в России

С одной стороны, по данным социологических исследований, проведенных социологическим факультетом Православного Свято-Тихвинского гуманитарного университета в 2008 г., 71,2% российской молодежи считали себя верующими, с другой – лишь 3,5% из них соблюдали посты, и только каждый десятый (9,4%) причащался и исповедовался не менее одного раза в год⁵.

Для большинства молодых людей религиозность распространяется не дальше внутреннего мира личности. Индивидуализм стал главным критерием ее формирования. Внутренний мир молодого человека закрыт от других и считается самоценностью. Российская молодежь уединяется, противопоставляет себя, дистанцируется от нынешней Русской православной церкви. Для кого-то это форма протеста против современного положения вещей в церкви, для кого-то – осознанно выбранный жизненный путь. Причины разные, но все они приводят к тому, что российская молодежь к религии относится индивидуалистично⁶.

Сегодня молодёжь России – это 39,6 млн граждан, 27% от общей численности населения страны⁷. Именно поэтому становится все более актуальным изучение особенностей религиозного сознания и поведения верующей молодежи, являющихся основными показателями уровня религиозности личности, а также основными компонентами религиозной социализации.

Общетеоретические аспекты научного изучения религии как социокультурного явления, анализ ее структуры, содержания, этапов и тенденций развития достаточно хорошо освещены в отечественной и зарубежной социологии⁸. Известными отечественными исследователями этих проблем являются Н. А. Бердяев, С. Н. Булгаков, В. В. Зеньковский, И. А. Ильин, Н. О. Лосский, П. А. Сорокин и др.⁹

Особый интерес представляют работы периода демократизации российского общества, нарастания гласности, идеологического и политического плюрализма, в которых были сформулированы новые подходы к изучению современной религиозной ситуации в России, анализу ее тенденций и проти-

и Европе // Социология и общество: пути взаимодействия : материалы III Всерос. социол. конгресса. М., 2008.

⁵ Большинство российской молодежи верит в Бога. URL: <http://www.interfax-religion.ru/?act=news&div=27897> (дата обращения : 25.07.2011).

⁶ См.: Гиндер И. А. Отношение российской молодежи к религии и теория секуляризации // История образования и науки в Сибири. Вып. 3. Красноярск, 2009. С. 23–28.

⁷ См.: Молодежь России. 2010 : стат. сб. М., 2010. 166 с.

⁸ См.: Джеймс У. Воля к вере. М., 1997 ; Малиновский Б. Магия, наука и религия. М., 1998 ; Франкл В. Человек в поисках смысла. М., 1990 ; Фрейд З. Будущее одной иллюзии // Сумерки богов / сост. и общ. ред. А. А. Яковлева. М., 1989 ; Фромм Э. Бегство от свободы. М., 1990 ; Юнг К. Г. Душа и миф: шесть архетипов. Киев, 1996.

⁹ См.: Булгаков С. Н. Свет невечерний : Созерцания и умозрения. М., 1994. 415 с. ; Ильин И. А. Путь к очевидности. М., 1993. 481 с. ; Лосский Н. О. Условия абсолютного добра : Основы этики ; Характер русского народа. М., 1991. 386 с. ; Сорокин П. А. Человек. Цивилизация. Общество. М., 1992. 543 с.

воречий, а также путей их разрешения (О. Газизова, В. И. Гараджа, С. И. Иваненко, Н. А. Трофимчук, А. И. Кудрявцев, А. Малашенко, М. И. Одинцов, Д. В. Поспеловский, А. А. Радугин, Б. В. Раушенбах, И. Н. Яблоков и др.¹⁰).

В современной социологии религии проводятся достаточно глубокие исследования, связанные с различными аспектами влияния религиозно-нравственного фактора на процесс социализации молодых людей. Особый интерес и значимость представляют работы М. П. Мчедлова, В. В. Локосова, Л. Н. Митрохина, Ж. Т. Тощенко и ряда других авторов¹¹. Попытки исследовать уровень религиозности молодежи, выявить специфику вероисповедания, доверия к институтам церкви и духовенству, а также соблюдения религиозных обрядов и соответствующих норм поведения были предприняты А. П. Хриенко, Е. А. Самсоновой, Е. Ю. Ефимовой, В. В. Юдиным, Ю. Ю. Синериной¹².

В данной работе анализ особенностей религиозной социализации молодежи Саратовского региона ведется на основе эмпирических данных, полученных в ходе ряда социологических исследований.

В 2009 г. было проведено пилотажное исследование «Отношение молодежи г. Саратова к религии», объектом которого выступали представители молодежи в возрасте от 14 до 30 лет. Выборочная совокупность составила 100 респондентов, в связи с чем результаты исследования и выводы не могут считаться репрезентативными и распространяться на всю генеральную сово-

¹⁰ См.: *Газизова О.* Священные одежды литургического языка // Московский церковный вестник. 1991. № 6–7; *Гараджа В. И.* Переосмысление // Наука и религия. 1989. № 1; *Иваненко С. И., Трофимчук Н. А.* Новые религиозные объединения : поиски, противоречия, надежды. М., 1991.; *Кудрявцев А. И.* Вопросы регулирования деятельности религиозных организаций в Российской Федерации // Кентавр. 1995. № 2; *Малашенко А.* Религиозное эхо этнополитических конфликтов // Свободная мысль. 1994. № 10; *Морозова Л. А.* Государство и церковь : особенности взаимоотношений // Государство и право. 1995. № 3; *Мчедлов М. П.* Религия и политика. М., 1987.; *Одинцов М. Н.* Хожение по мукам // Наука и религия. 1990. № 6; *Поспеловский Д. В.* Русская Православная церковь в XX веке. М., 1995; *Радугин А. А.* Введение в религиоведение : теория, история и современные религии : курс лекций. М., 1996.; *Раушенбах Б. В.* Религия и нравственность // Знамя. 1991. № 1.

¹¹ См.: *Тощенко Ж. Т.* Парадоксы религиозного сознания // Реформирование России : реальность и перспективы. М., 2003; *Мчедлов М. П.* Религиозная идентичность. О новых проблемах межнациональных контактов // Социологические исследования. 2006. № 10. С. 33–41; *Локосов В. В.* Влияет ли религиозность на политическую консолидацию общества // Социологические исследования. 2006. № 11. С. 82–89; *Митрохин Л. Н.* Русская Православная церковь : современное состояние и актуальные проблемы. М., 2004.

¹² См.: *Хриенко А. П.* Метаморфозы религиозно-нравственной детерминации сознания молодежи // Социологические исследования. 2007. № 7. С. 80–86; *Самсонова Е. А., Ефимова Е. Ю.* Религиозные предпочтения молодых туляков // Социологические исследования. 2007. № 2. С. 120–124; *Юдин В. В.* Религиозное поведение и верования православной молодежи Могилевщины // Социологические исследования. 2006. № 10. С. 48–50; *Синерина Ю. Ю.* Воцерковленность и суеверное поведение жителей Ярославской области // Социологические исследования. 2005. № 3. С. 96–107.

купность, однако можно их использовать в сравнительном анализе религиозной ситуации в стране и регионе.

Особенности процесса усвоения религиозных ценностей и религиозного поведения мусульманской молодежью были изучены на основе результатов социологического исследования «Уровень религиозности в мусульманской среде», проведенного методом анкетирования в 2009 г. среди представителей мусульманской диаспоры в регионе, принадлежащих по возрастным показателям к молодежи. Объем выборки составил 150 респондентов.

В апреле – мае 2011 г. при участии студентов социологического факультета специальностей «Социология» и «Организация работы с молодежью» был проведен ряд фокус-групповых исследований с целью выявления места религии в жизни молодежи. Все участники были разделены на три группы по возрастному критерию: 14–17 лет, 18–23 года и 24–30 лет. Фрагменты транскрибированных текстов представлены в приложении 4 бюллетеня.

1. ИЗУЧЕНИЕ РЕЛИГИОЗНОСТИ В СОЦИАЛИЗАЦИИ МОЛОДЕЖИ

Традиционно являясь одним из социальных институтов, выполняющих ряд социальных функций (компенсаторную, легитимирующую, мировоззренческую и др.), религия играла значительную роль в жизни различных обществ. Для верующего религия несла утешение, облегчала тяготы, заботы, переживания, ведь это необходимо каждому перед лицом неопределенности, неуверенности, страдания, насилия. О социальном значении компенсаторной функции еще в XVIII в. писал французский философ П. С. Марешаль. Ему, а не К. Марксу, принадлежит определение религии как «наркотика, опиума, ослабляющего волю и усыпляющего разум верующего»¹³. Эти положения были лишь развиты впоследствии марксизмом-ленинизмом как основа учения о религии.

Религия восполняет ограниченность, зависимость, бессилие людей в плане воображения, перестройки сознания, а также изменения объективных условий существования. Реальное угнетение преодолевается «свободой в духе», социальное неравенство превращается в «равенство» в греховности, в страдании; церковная благотворительность, милосердие, призрение, перераспределение доходов смягчают бедствия обездоленных; разобщенность и изоляция заменяются «братством во Христе», в общине; безличные, вещные отношения безразличных друг другу индивидов возмещаются личностным богообщением и общением в религиозной группе и т. д. Компенсаторная функция церкви имеет и социально-политический смысл, поскольку нередко служит интересам правящих классов, отвлекает людей от акций социального протеста, как бы примиряет верующих с их классовыми противниками.

Сущность легитимирующей функции религии раскрыл американский социолог Т. Парсонс, который считал, что никакая социальная система не может существовать и нормально функционировать без тех своих подсистем, которые обеспечивают определенное лимитирование, т. е. ограничение действий членов системы. Эти подсистемы ограничивают действия людей опре-

¹³ *Марешаль П. С.* Избранные атеистические произведения. М., 1958. С. 128.

деленными рамками, не допуская проявлений неконформного, т. е. отклоняющегося от норм, поведения. Говоря другими словами, для стабильного существования и функционирования социальной систем от ее членов требуется добровольное следование определенным легитимным, т. е. узаконенным, общепринятым образцам поведения. При этом Парсонс подчеркивал, что речь идет не о формировании ценностной и морально-правовой систем регулирования поведения членов общества, а об отношении к ним. Одно дело, если эти ценности и нормы являются продуктом общественного развития и, следовательно, имеют относительный характер, и совсем другое дело, если происхождение этих ценностей и норм имеет сверхъестественный, божественный характер. Религия, таким образом, играет крайне важную роль в легитимации ценностно-нормативной системы общества¹⁴.

Как пишет крупнейший социолог конца XX столетия П. Бергер, религия существует в обществе прежде всего потому, что она связывает социальные нормы, значения и установления с сакральным и тем самым легитимирует их, содействует их сохранению и укреплению. Религия, по его словам, это важный и эффективный способ легитимации социального порядка, а потому главной функцией религии является функция легитимации, без которой невозможна интеграция общества¹⁵.

Мировоззренческую функцию религия реализует благодаря прежде всего наличию в ней определенного типа взглядов на человека, общество, природу. Религия включает миропонимание (объяснение мира в целом и отдельных явлений и процессов в нем), мирозерцание (отражение мира в ощущении и восприятии), мирочувствование (эмоциональное принятие или отвержение), мироотношения (оценку) и проч. Религиозное мировоззрение задает «предельные» критерии, абсолюты, с точки зрения которых понимаются человек, мир, общество, обеспечивается целеполагание и смыслополагание.

Религия обеспечивает коммуникативную функцию. Общение складывается как в нерелигиозной, так и в религиозной деятельности и отношениях, включает процессы обмена информацией, взаимодействия, восприятия человека человеком. Религиозное сознание предписывает два плана общения: 1) верующих друг с другом; 2) верующих с гипостазированными существами (Богом, ангелами, душами умерших, святыми и др.), которые выступают в качестве посредников общения между людьми.

Регулятивная функция состоит в том, что с помощью определенных идей, ценностей, установок, стереотипов, мнений, традиций, обычаев, институтов осуществляется управление деятельностью и отношениями, сознанием и поведением индивидов, групп, общин.

¹⁴ См.: Парсонс Т. О структуре социального действия. 2-е изд. М., 2002.

¹⁵ См.: Бергер П. Л. Приглашение в социологию : гуманистическая перспектива. М., 1996. С. 127–146.

Интегрирующе-дезинтегрирующая функция в одном отношении объединяет, а в другом – разъединяет индивидов, группы, институты. Интеграция способствует сохранению, дезинтеграция – ослаблению стабильности, устойчивости личности, отдельных социальных групп, учреждений и общества в целом. Интегрирующая функция выполняется в тех пределах, в которых признается более или менее единое, общее вероисповедание. Если же в религиозном сознании и поведении личности обнаруживаются несогласующиеся друг с другом тенденции, религия выполняет дезинтегрирующую функцию.

Религия, являясь составной частью культуры, способствовала развитию определенных ее слоев – письменности, книгопечатания, искусства, одни культурные феномены принимала, другие отталкивала. В этом и состоит культуротранслирующая функция религии¹⁶.

Выполняя ряд важных для общественной жизни функций, религия является важнейшим после семьи институтом социализации человека.

Религиозная социализация, то есть процесс усвоения личностью религиозных ценностей и норм, а также регуляции ими поведения человека, зависит прежде всего от конфессиональной принадлежности, а понимание данного термина связано с конфессиональными приоритетами, будь то ритуальная, организационная или доктринальная, вероучительная сторона. Так, для западных христианских стран вероучение и убеждение в его истинности составляют основу религиозной жизни. Для православия же приоритетом является ритуальная, церковная жизнь, участие в службах и таинствах, именно поэтому «религиозная социализация» для представителей данной религиозной конфессии – это воцерковление, становление членом прихода, общины, вписанной в этноконфессиональные рамки.

Процесс религиозной социализации неразрывно связан с религиозным воспитанием верующих, в ходе которого индивидам и группам целенаправленно и планомерно внушаются (индоктринируются) мировоззрение, мироощущение, нормы отношений и поведения, соответствующие вероучительным принципам определенной конфессии (вероисповедания).

Основными субъектами религиозного воспитания являются священнослужители, верующие агенты социализации (родители, родственники, знакомые, члены религиозной общины и т. д.), педагоги конфессиональных учебных заведений (средних школ, колледжей, воскресных школ, библейских кружков), различные объединения, в том числе детские, юношеские, молодежные, действующие при религиозных организациях или под их влиянием; средства массовой коммуникации, находящиеся под контролем религиозных организаций, культурное наследие (литература, искусство, философия)¹⁷.

¹⁶ См.: Религиоведение : учеб. пособие и учеб. словарь-минимум по религиоведению / под ред. проф. И. Н. Яблокова. М., 1998. С. 299–301.

¹⁷ См.: *Склярова Т. В.* Возрастная психология и педагогика : учеб. пособие. М., 2005. С. 114.

В основе религиозного воспитания лежит феномен сакрализации, то есть наделения явлений окружающей действительности священным содержанием, придания божественного смысла обыденным мирским процедурам через их обрядовое освящение.

Выделяют два уровня религиозного воспитания – рациональный и мистический¹⁸.

Рациональный уровень включает в себя три основных компонента – информационный, нравственный и деятельностный, содержание которых имеет конфессиональную специфику. Так, в православии информационный компонент – это тот объем знаний, который воспитуемые получают по истории церкви, богословию, догматике, священной истории; нравственный – научение воспитуемых преломлению собственного опыта через требования христианской морали; деятельностный – участие в богослужениях, церковное творчество, дела милосердия.

Мистический уровень тесно связан с рациональным, его можно охарактеризовать лишь настолько, насколько он в нем проявляется. Мистический уровень в значительно большей степени, чем рациональный, имеет специфический характер в различных конфессиях. Например, мистический уровень православного воспитания определяется следующими моментами: подготовкой и участием в церковных таинствах, домашней молитвой, воспитанием чувства благоговения и почитания святых.

В процессе религиозного воспитания используются различные формы, многие из которых аналогичны по внешним признакам формам социального воспитания (урочная система, семинары, лекции и пр., клубы для различных групп верующих, праздничные мероприятия, любительские хоры, оркестры, экскурсии и т. д.), но приобретают сакральный смысл, наполняясь специфическим для религиозного воспитания содержанием.

Многообразны средства религиозного воспитания, которые определяются конфессиональными особенностями. В христианских конфессиях таковыми являются церковное богослужение, приобщающее верующих к церковной жизни, к таинству общения с Богом; проповедь, сообщающая важнейшие положения вероучения и побуждающая к соответствующему поведению; молитва, помогающая научиться выработать нужный душевный настрой; исповедь, которая приучает к самоанализу и к мысли о неотвратимости наказания за грех (проступки); пост, помогающий обуздать плоть, смирать гордыню, выработать стойкость; епитимья – наказание, способствующее укреплению в вере и соблюдению норм отношений и поведения.

В процессе и в результате религиозного воспитания у верующих формируются специфические для той или иной конфессии ценностно-нормативная

¹⁸ См.: *Склярова Т. В.* Религиозное воспитание: исторические споры и современные дискуссии // Идеи и идеалы. 2010. Т.2, № 1(3). С. 21–26.

система, особенности мышления и поведения, стиль жизни, а в целом – стратегии адаптации и обособления в социуме.

Особая расположенность детей к религиозному воспитанию, как утверждают психологи, наблюдается в возрасте от 3 до 12 лет, при этом выделяются три субпериода:

– «сказочный» (дети от 3 до 6 лет, для которых Бог предстает в категориях того же уровня, что и великаны и драконы, но представляется большим и «носящим развевающиеся одежды»);

– «реалистичный» (от 7 до 12 лет, когда Бог ассоциируется с отцом или иным конкретным человеком);

– «индивидуалистический» (от 12 лет и далее, когда число вариативности ассоциаций резко увеличивается).

В то же время если у подростков до 14-летнего возраста отмечается сравнительно высокий уровень религиозности, то пик его падения отмечается к 16 годам (примерно на 25%), когда противостояние «детей» миру и ценностям «отцов» становится особенно очевидным¹⁹. 15–16 лет – это возраст религиозных конверсий, смены веры, ухода в секты, осознания себя непринадлежащим ни к одной конфессии.

При этом на уровень религиозности детей оказывает влияние ряд факторов. Так, к основным из них относят:

- единоверие отца и матери;
- возраст ребенка (чем он меньше, тем больше у ребенка стремление следовать за родителями, со временем степень сходства с религиозными пристрастиями родителей уменьшается, чтобы после достижения «ребенком» возраста 38–42 лет вновь начать возрастать);
- возраст родителей (чем моложе родители и меньше возрастная разница между ними и ребенком, тем выше степень желаний ребенка следовать их советам и принимать их ценности, в том числе религиозные);
- длительное проживание вместе с родителями;
- способности родителей оказывать суггестивное воздействие на ребенка и индивидуально-психологическая подверженность его суггестивности;
- теплота и доверительность отношений родителей и ребенка, эмоциональная взаимоподдержка;
- сила и ощутимость родительской поддержки для ребенка (дети, которые высоко ценили поддержку родителей в детстве и юности, в дальнейшем отличаются большей конформностью в отношении родительских ожиданий, связанных с религией, – посещают культовые места, отправляют обряды)²⁰.

В качестве упорядочивающих религиозную деятельность и отношения религиозных инстанций выступают институты и организации. Для «ориен-

¹⁹ См.: Безрогов В. Религиозная социализация и осуществление права на веру в межпоколенных отношениях : XX век и перспектива // Развитие личности. 2002. № 4. С. 35–38.

²⁰ Там же. С. 37.

тации» во внерелигиозных областях создаются экономические институты (например, «Банк святого духа» в Ватикане), политические партии (христианские, исламские и др.), профсоюзы, женские, молодежные и прочие формирования. Складываются учреждения и в религии – внекультовые (церковный совет, ревизионная комиссия, отделы образования, департаменты прессы, ректораты духовных учебных заведений и пр.) и культовые (причт, клир, диаконат, епископат) религиозные организации²¹.

Строение религиозной организации предписывается традицией и обычаем, церковным правом или уставом, апостольскими правилами, конституциями и т. д. Организационные принципы определяют ее составные части, совокупность позиции и ролей, правила субординации и координации деятельности индивидов и отдельных звеньев организации, узлы деятельности и соответственно группы деятелей, призванные обеспечить единство объединения²².

В процессе социализации верующих религиозные организации реализуют ряд функций.

Ценностно-ориентационная функция религиозных организаций проявляется в том, что они предлагают своим членам и стремятся сформировать у них определенную систему верований (веру в Бога, бессмертие души и др.), позитивное отношение к религиозным ценностям и нормам. Это осуществляется как в процессе культовых действий (богослужения в храме, молитвы и др.), так и в различных формах религиозного просвещения.

Регулятивная функция проявляется в том, что религиозные организации культивируют среди своих членов поведение, соответствующее религиозным нормам. Это осуществляется в процессе коллективных культовых действий и всей жизнедеятельности организаций, а также через различные формы контроля (в одних конфессиях более, в других менее жесткого) за соответствием жизни верующих религиозным нормам.

Коммуникативная функция реализуется в создании условий для общения верующих, в определенных формах его организации, а также в культивировании норм общения, соответствующих вероучительным принципам конкретной религии.

Милосердная функция религиозных организаций реализуется в многообразных сферах и формах деятельности милосердия и благотворительности как в рамках самих организаций, так и за их пределами, благодаря чему члены организации приобретают специфический опыт.

Компенсаторная (утешительная) функция проявляется в гармонизации духовного мира верующих, в помощи им в осознании своих проблем и в духовной защите от мирских потрясений и неприятностей.

²¹ См.: Основы религиоведения : учебник / под ред. И. Н. Яблокова. М., 1994. С. 67.

²² Там же. С. 68.

Воспитательная функция – религиозное воспитание человека.

В результате процесса религиозной социализации формируется особое качество личности – религиозность.

На сегодняшний день существует несколько взаимодополняющих определений «религиозности». Так, Д. М. Угринович определяет религиозность как воздействие религии на сознание и поведение отдельных индивидов и социальных, демографических групп²³. Данное воздействие выражается в «определенном состоянии отдельных людей, их групп и общностей, верующих в сверхъестественное и поклоняющихся ему, их приверженности к религии, принятии ее вероучений и предписаний»²⁴.

Наиболее полно отражает феномен религиозности, на наш взгляд, определение, данное И. Н. Яблоковым, в котором религиозность – это «качества индивида и группы, выражающиеся в совокупности религиозных свойств сознания, поведения, отношений»²⁵.

В то же время на сегодняшний день религиоведами активно обсуждается вопрос о критериях религиозности²⁶ и выделяются две основных концепции, к которым могут быть сведены различные варианты критериев религиозности.

Первая, которая может быть обозначена как «классическая», основана на исключительно стороннем, объективированном взгляде на религию. Исследователи, работающие в рамках данного подхода, выделяют два принципиальных момента для определения религиозности. Во-первых, таким моментом выступает практическое подтверждение религиозной позиции субъекта, выражающееся в регулярных культовых действиях – «когда вера приводит к регулярному посещению церкви, причащению, соблюдению постов и т. д., то есть когда человек ради нее готов чем-то поступиться, если его поведение как-то меняется»²⁷. Напротив, «культурная религиозность, или религиозная самоидентификация», по мнению исследователей этой группы, не предполагает, что «данный человек разделяет соответствующие религиозные верования и следует религиозным практикам»²⁸. Во-вторых, соответствующая группа исследователей тяготеет к комплексности критерия религиозности,

²³ См.: Угринович Д. М. Введение в религиоведение. 2-е изд., доп. М., 1985.

²⁴ Тоценко Ж. Т. Социология. Общий курс. 2-е изд., доп. и перераб. М., 2001. С. 292–293.

²⁵ Яблоков И. Н. Религиоведение : учеб. пособие и словарь-минимум по религиоведению. М., 1998. С. 20.

²⁶ См.: Лопаткин Р. А. Социологическое изучение религиозной ситуации // Государственно-церковные отношения в России (опыт прошлого и современное состояние) / отв ред. Ф. Г. Овсиенко, М. И. Одинцов, Н. А. Трофимчук. М., 1996. С. 195.

²⁷ Фурман Д. Е., Каарийнен К. Религиозная стабилизация. Отношение к религии в современной России // Свободная мысль – XXI. Теоретический и политический журнал. 2003. № 7. С. 127.

²⁸ Филатов С. Б., Лункин Р. Н. Статистика российской религиозности : магия цифр и неоднозначная реальность // Социологические исследования. 2005. № 4. С. 35.

порой носящей, на наш взгляд, достаточно формальный характер. Критерием религиозности исследователи данной группы склонны считать строгое соблюдение канонической чистоты и полноты образа действий и образа мысли, предписываемого той или иной религиозной традицией.

Вторую, «постклассическую», концепцию религиозности характеризует повышенное внимание к особенностям конкретной религии, к поиску адекватных «инструментов» ее изучения²⁹. Это достигается совмещением классического объективированного подхода и подхода интроспективного, предполагающего взгляд с позиций верующего данной религии, который, по мнению некоторых авторитетных ученых, является для исследователя ценным эвристическим ресурсом, способным открыть перед социальными науками новые горизонты познания³⁰.

В данной работе определение уровня религиозности молодежи в региональном пространстве будет проводиться по методике, предложенной в 1962 г. американским социологом Ч. И. Глоком. Он выделил пять показателей религиозности: идеологический, культовый, интеллектуальный, экспериментальный и поведенческий. Идеологический показатель указывает, в какой мере религиозно настроенная личность разделяет те или иные верования, в то время как культовый и поведенческий показатели определяют вовлеченность верующего в религиозную деятельность, а также влияние этой деятельности, знания и опыта на поведение человека в миру. Интеллектуальный показатель определяет уровень знания священных текстов и основных положений вероучения, в то время как экспериментальный – фиксирует следование определенным практикам.

Рассмотрим каждый из этих показателей более подробно.

Идеологический компонент религиозности неразрывно связан с религиозной и конфессиональной самоидентификацией. Признание себя «верующим» свидетельствует об осмысленности религиозного выбора, а соотнесение себя с определенной конфессией указывает на конкретную специфику сакрального отношения и путь развития религиозной культуры данного субъекта. По мнению С. Д. Лебедева, уже наличие в сознании человека (группы) терминального характера ценности религиозной веры, положительной самоидентификации субъекта в отношении религии, а также положительной самоидентификации субъекта в отношении какой-либо конкретной конфессии может служить основанием для выводов об уровне его религиозности³¹.

²⁹ См.: Налетова И. Н. «Новые православные» в России : тип или стереотип религиозности // Социологические исследования. 2004. № 5. С. 130–136.

³⁰ См.: Бачинин В. А. О двух парадигмах социологического мышления // Социологические исследования. 2004. № 7. С. 126–130.

³¹ См.: Лебедев С. Д. Парадоксы религиозности в мире Позднего Модерна // Социологические исследования. 2010. № 12. С. 85–94.

К тому же при изучении религиозной ситуации в регионе, а также прогнозировании ее изменения недостаточно субъективной оценки религиозной и/или конфессиональной самоидентификации личности, по мнению С. Б. Филатова и Р. Н. Лункина, являющихся определенной мировоззренческой, идеологической позицией, но никак не религиозностью в прямом значении этого слова. Самоидентификация, с точки зрения авторов, не предполагает, что данный человек разделяет соответствующие религиозные верования и следует определенным религиозным практикам. Именно поэтому приращение научного знания требует фактов, подтверждающих религиозные и конфессиональные установки. Именно для этого необходимо изучение поведенческого и культового критериев религиозности, проявляющихся в религиозной деятельности.

Существует два основных вида религиозной деятельности: внекультовая и культовая. Внекультовая осуществляется в духовной и практической сферах. Духовную внекультовую деятельность образуют разработка религиозных идей, систематизация и интерпретация догматов теологии, сочинение богословских произведений и т. д. Разновидностями практической внекультовой деятельности являются производство средств религиозного культа, миссионерство, участие в работе соборов, преподавание богословских дисциплин в учебных заведениях (школах, университетах, духовных учебных заведениях), управленческая деятельность в религиозных организациях и институтах, пропаганда религиозных взглядов через печать, радио, телевидение, религиозная пропаганда в семье и в других контактных группах. Следует подчеркнуть, что, как правило, во внекультовую деятельность в большей или меньшей мере проникают и элементы культа³².

Важнейшим видом религиозной деятельности является культ (лат. *cultus* – уход, почитание). Его содержание определяется соответствующими религиозными представлениями, идеями, догматами. Религиозное сознание предстает в культе прежде всего в виде культового текста, к которому относятся тексты Священного Писания, Священного Предания, молитв, псалмов, песнопений и др. К средствам культа причисляют молитвенный дом, религиозное искусство (архитектура, живопись, скульптура, музыка), различные культовые предметы (крест, свечи, жезл, церковная утварь, священнические облачения). Важнейшим средством является культовое здание. Попадая в культовое здание, человек входит в специфическую зону социального пространства, оказывается в ситуации, отличной от иных жизненных ситуаций.

Следующий критерий религиозности, сформулированный Глоком – это знание религиозных догматов или интеллектуальный критерий. В описании этого критерия указывается его неоднозначность, так как можно знать догматы, но не быть верующим, или знать поверхностно священные книги, но при

³² См.: Основы религиоведения / под ред. И. Н. Яблокова. М., 1994. С. 48–49.

этом быть глубоко верующим человеком. Примером могут служить религиоведы, которые в силу своей научной деятельности обязаны знать основные догматы, но в то же время большинство из них являются атеистами.

И наконец, последним критерием религиозности считается влияние религиозной мотивации на все сферы жизнедеятельности человека, его поведение в различных ситуациях. В качестве религиозного мотива, то есть внутреннего стимула действия, могут выступать религиозная потребность, вера, идея, чувство. Данный мотив предполагает определенную цель, предписываемую вероучительными принципами. В отношении мотива к цели обнаруживается личностный смысл действия. Поэтому о мотиве можно судить по цели и смыслу этого действия. Одним из индикаторов религиозной мотивации поведения индивида может выступать его участие в религиозных обрядах, другим – выполнение религиозных предписаний.

В соответствии с перечисленными критериями некоторыми авторами выделяются реально существующие типы религиозности.

Так, Г. Ленски предложена типология, в основе которой лежат два типа религиозности: социальная и духовная. Автор в качестве характеристики личности с социальной религиозностью выделяет приверженность к одобряемой социальной установке, определяемой модой. Данный тип религиозности в меньшей степени связан с осознанными внутренними духовными потребностями, отличающими ее от духовной религиозности, характеризующейся глубоким внутренним переживанием верующим своего религиозного чувства, ощущением своего единства с Богом, религиозного братства с другими верующими. Для данного типа верующего религия является конечной, неоспоримой ценностью.

На сегодняшний день, по мнению некоторых исследователей, рост религиозности россиян связан именно с преобладанием в обществе социальной религиозности. Сегодня стало модным верить в Бога. Главы государств, партийные лидеры, представители российского шоу-бизнеса повсеместно демонстрируют собственную религиозность, посещая религиозные обряды, говоря о своих религиозных убеждениях в интервью.

По типологии Г. Олпорт, различающей религиозных индивидов по формам и зрелости взглядов, по степени влияния этих взглядов на жизнь, существует два основных типа религиозной ориентации личности: внешняя и внутренняя. К внешней (неразвитой) религиозной ориентации ученый относил людей, для которых религия лишь способ достижения жизненных целей, внешних по отношению к самой религии. Посещение церкви, участие в религиозных обрядах, деятельности религиозных организаций, внешнее благочестие являются для них средствами доказать свою социальную респектабельность, лояльность по отношению к общепринятому образу жизни. Среди этих людей более распространены этнические предрассудки. Для

личностей с внутренней (подлинной) религиозностью религия представляет самостоятельную и конечную ценность. Они мотивируют свою деятельность в разных социальных сферах религиозной верой, свое поведение стараются подчинить религиозным нормам и предписаниям. Этот вид религиозного чувства действительно дает всеохватывающее решение загадке жизни. Религиозный поиск рассматривается как самоцель, как ценность, лежащая в основе всех вещей и желаемая ради нее самой. Когда человек предается этой цели, религия становится внутренней ценностью индивида и в этом качестве выступает как всеобъемлющая, интегративная и мотивирующая³³.

Однако более традиционным считается разделение людей по характеру религиозности на «верующих», «колеблющихся» и «неверующих», представляющее собой хотя и грубую, без оттенков, но все же основную «арматуру» исследуемой социологией религиозности. Д. М. Угринович дополнил эту типологию, предлагая выделение четырех групп верующих: «убежденные верующие», «верующие», «колеблющиеся», «неверующие», и пятой – «атеистов»³⁴. Остановимся подробнее на характеристике каждого типа.

Общей характеристикой сознания «убежденных верующих» является, по мнению автора, глубокая религиозная вера. Эмпирические признаки – вера в основные религиозные догматы и мифы; осознание себя членом определенной религиозной группы (конфессии); позитивное отношение к основным религиозным нормам и ценностям. Регулярное соблюдение религиозных обрядов и праздников; следование религиозным нормам в повседневном поведении; участие в деятельности религиозной организации и пропаганда своего вероучения.

«Верующим» свойственна вера в самые существенные религиозные догматы и мифы; отождествление себя с определенной религиозной конфессией; позитивное отношение к некоторым религиозным нормам и ценностям. Непоследовательная реализация религиозной веры в поведении (отправление основных религиозных обрядов и праздников; отход от некоторых религиозных норм в повседневном поведении; эпизодическое участие в деятельности религиозной организации и религиозной пропаганде).

«Колеблющиеся» находятся между верой и неверием. Присутствуют сомнения в правильности религиозных догматов и мифов в сочетании с верой в некоторые из них; возможна частичная религиозная идентификация; колебания в отношении религиозных норм и ценностей. Свойственно ситуативное проявление элементов религиозного поведения (нерегулярное отправление наиболее важных религиозных обрядов; религиозные нормы, как правило, не являются мотивами повседневного поведения; неучастие в деятельности религиозной организации).

Для сознания «неверующих» характерно отсутствие религиозной веры. Эмпирическими признаками данной позиции является неверие в религиозные дог-

³³ См.: Панкратова Е. В. Религиозность и религиозная самоидентификация URL: <http://reset.ivanovo.ac.ru/courses/6-lectures/34-samoident> (дата обращения: 17.07.2011).

³⁴ Угринович Д. М. Введение в религиоведение. М., 1984. С. 143–148.

маты и мифы, отсутствие самоидентификации по признаку религии. «Неверующие» не разделяют религиозных ценностей и норм, но терпимы в отношении религиозной веры других людей, им не свойственно религиозное поведение, они редко участвуют в религиозных обрядах и праздниках, равнодушно относятся к деятельности религиозной организации.

И наконец, «атеисты» и вовсе отрицают религиозную веру, все религиозные догматы. Они считают негативной религиозную идентификацию, отождествляя религию с интересами определенных социальных групп. «Атеисты» принципиально не участвуют в религиозных обрядах и праздниках, негативно относятся к деятельности религиозных организаций и ведут атеистическую пропаганду.

Таким образом, на наш взгляд, выделенные Д. М. Угриновичем типы религиозности вполне можно использовать как конкретные индикаторы, составляющие полную социологическую шкалу. Ее применение позволит изучить место религии в процессе социализации современной молодежи, что является необходимым, так как имеющиеся данные по изучаемой проблематике являются достаточно противоречивыми и разрозненными.

Во-первых, результаты эмпирических исследований последних двух десятилетий указывают на рост религиозности в молодежной среде. Так, в феврале 1997 г. 39–46% молодых россиян идентифицировали себя как верующих³⁵. В период с декабря 1997 г. по апрель 1999 г. уровень религиозности снижается, а доля колеблющихся между верой и неверием, равнодушно относящихся к религии и нерелигиозных составила 27, 13,9 и 14,6% соответственно.

С началом нового столетия меняется и отношение молодежи к религии. В 2005 г. уже 44,5 % молодых респондентов заявляют о вере в Бога, но снижается численность сознательно неверующих: 8,8% молодых респондентов не верили ни в какие сверхъестественные силы³⁶. 2006 г. ознаменовался значительным ростом числа верующих среди российской молодежи, однако в этот период исследователи обратили внимание на соотношение идеологического и культового критериев религиозности. Так, только 2,3% всех опрошенных посчитали себя глубоко верующими, отмечая регулярное соблюдение религиозных практик. Большая часть респондентов (58,2%), самоидентифицируя себя в качестве верующих, не соблюдают религиозных обрядов³⁷. Подобная ситуация наблюдалась и в 2010 г.: по данным ВЦИОМ, лишь 17% верующих посещают церковь, 11 – соблюдают религиозные праздники, по 7% – принимают таинства и молятся³⁸.

³⁵ См.: Григоренко С. А. Молодежные организации России и религия // Государство, религия, церковь в России и за рубежом : информ.-аналит. бюл. 1997. № 2 (12). С. 20–24.

³⁶ См.: Гаврилов Ю. И. Российская молодежь : проблемы и решения. М., 2005. С. 98–105.

³⁷ См.: Матвеевская Я. А. Проблема религиозности в информационном обществе. URL:<http://science.ncstu.ru/conf/past/2006/10region/social/61.pdf/view> (дата обращения : 16.07.2011).

³⁸ Всероссийский центр изучения общественного мнения. Инициативный всероссийский опрос ВЦИОМ был проведен 23–24 января 2010 г. Опрошено 1600 человек в 140 населенных

Приведенные данные свидетельствуют о формировании так называемого «неортодоксального верующего», то есть религиозность реализуется не в форме возвращения к ортодоксальной вере, а, скорее, в форме спонтанных духовных поисков личности в этой сфере.

Во-вторых, существует тенденция роста уровня «внецерковной» религиозности: веры в вещие сны, астрологию, приметы, магию и колдовство. Так, В. В. Юдин в рамках исследования религиозного поведения и верований православной молодежи выявил, что за последнее время количество верящих в колдовство среди молодежи выросло³⁹. Многие считают, что им лично или людям из их окружения наносили вред при помощи магии и колдовства. Представители молодежи сами практикуют общение с колдунами и знахарями. Значительное меньшинство представителей молодежи, неверящих в сны, приметы, астрологию. Большинство же меняет планы из-за плохого прогноза или «неудачной» приметы или как-то пытается избежать их последствий.

В реальном сознании молодежи имеются убеждения, относящиеся как к церковным, так и внецерковным верованиям и мифам. Тем не менее, признавая себя православными, молодые люди забывают основы Священного Писания, в котором астрология как одна из форм гадания запрещена, поскольку любое гадание трактуется как обращение к бесовским духовным силам⁴⁰.

Третьей тенденцией является рост числа приверженцев нетрадиционных религиозных движений в России. Ведь именно молодежь, находясь перед выбором жизненного пути и не имея опыта решения проблем, в основном становится объектом вербовки сектантами.

Таким образом, религия является на сегодняшний день одним из важнейших социальных институтов, жизнедеятельность которого сопряжена со многими противоречиями, вызванными в первую очередь процессами глобализации и секуляризации. Однако основой религиозности по-прежнему остается терпимость, милосердие, сострадание, прощение, то есть те социальные идеалы и нормы, которые обеспечивают выживание этноса и индивида. Религиозная социализация, наиболее успешная, по мнению психологов, именно в детском и подростковом возрасте способствует не только усвоению морально-нравственных ценностей определенной религии, но и усвоению этнонациональных традиций, формированию устойчивой культурной идентификации.

пунктах в 42 областях, краях и республиках России. Статистическая погрешность не превышает 3,4%. URL:<http://wciom.ru/index.php?id=268&uid=13385> (дата обращения : 15.03.2011).

³⁹ См.: Юдин В. В. Религиозное поведение и верования православной молодежи Могилевщины // Социологические исследования. 2006. № 10. С. 84–87.

⁴⁰ См.: Юдин В. В. Вера в колдовство – проявление обыденного сознания молодежи // Социологические исследования. 2007. № 10. С. 118–121.

2. «ВЕРА»: ИНТЕРПРЕТАЦИИ В МОЛОДЕЖНОЙ СРЕДЕ

Религиозному сознанию присущи созданные воображением образы, чувственная наглядность, соединение адекватного действительности содержания с иллюзиями, вера, символичность, диалогичность, сильная эмоциональная насыщенность, функционирование с помощью религиозной лексики (и других специальных знаков)⁴¹. Интегративной чертой религиозного сознания является религиозная вера. Как и любая другая вера, религиозная вера является элементом человеческого сознания и непосредственно направлена на те или иные образования сознания: понятия, представления, образы и т. д. Предметом религиозной веры является не зависящая от сознания индивида объективная действительность. Индивид верит не в объект веры как таковой, а в те или иные представления об этом объекте. При этом человек верит лишь в том случае, когда он лично заинтересован в предмете веры, когда этот предмет вызывает у человека эмоциональную и оценочную реакции⁴².

Существует различное понимание понятия «религиозная вера». Для одних это вера в возможность общения с кажущимися объективными существами, воздействия на них и получения от них помощи, для других – вера в действительное совершение каких-то мифологических событий, в их повторяемость, в наступление ожидаемого мифологического события, в причастность к ним, третьи верят в истинность соответствующих представлений, взглядов, догматов, текстов и т. д., четвертые предпочитают верить религиозным авторитетам – служителям культа, «святым», «учителям», «пророкам»⁴³.

Научных интерпретаций «религиозной веры» великое множество. Каждый исследователь, изучающий различные аспекты духовной жизни общества, предлагает собственное видение данного понятия. Однако в контексте изучения религиозности молодежи следует учитывать и нерелигиозное понимание веры.

⁴¹ См.: Основы религиоведения / под ред. И. Н. Яблокова. М., 1994. С. 53–54.

⁴² См.: *Гараджа В. И.* Социология религии. М., 1996.

⁴³ Основы религиоведения / под ред. И. Н. Яблокова. С. 49.

По мнению социологов, религиоведов, безрелигиозная и религиозная вера различается своим предметом. Предмет безрелигиозной веры, так же как и религиозной – гипотетические, требующие дальнейшей проверки понятия, образы, суждения, относящиеся к будущему. Однако они воспринимаются как нечто естественное, то есть включенное в систему закономерностей материального мира, имеют свои реальные причины, которые могут быть выявлены и изучены. Предметом религиозной веры является сверхъестественное.

В качестве интерпретационных вариантов использовались ответы на вопрос «Что для Вас вера?», полученные в ходе фокус-группового интервью.

Для большинства респондентов «вера» все же носит сакральный характер, то есть основывается на религии, *«вере в Бога», «вере в сверхъестественное», «вере в какую-то высшую силу».*

Другая часть молодежи определяет веру как *«инструмент, который поддерживает и придает уверенность в себе в момент упадка моральных сил», «заставляет перестать сомневаться и двигаться вперед к намеченной цели, добиваться успеха»,* то есть в данной группе «вера» синонимична понятию «надежда» (*«надежда на что-то», «вера помогает, дает уверенность, надежду на будущее»*). При этом молодые люди надеются на *«помощь и поддержку своей семьи, друзей и близких»,* либо верят только *«в себя и свои силы»,* будучи уверенными в завтрашнем дне, своем будущем, отрицая влияние высших сил на свою судьбу.

Причем атеистические представления о вере больше свойственны молодежи в младшей возрастной группе (14–17 лет), в ответах которых «вера» представляется как случайное стечение обстоятельств, внутреннее качество человека. В данной категории среди 14 участников фокус-групповых опросов верующими себя считают только 36 % (5 человек), причем 4 девушки и 1 молодой человек, в то время как остальные 64% участников отрицают наличие религиозной веры в себе. В их речи часто можно наблюдать повторение того, что *«я атеист», «вообще-то я атеист», «я ни во что не верю», «я не верю в Бога»* и т. д. Для них религиозная вера совсем не значима, однако даже среди них встречаются те, кто, самоидентифицируя себя как «неверующего», определяет свою конфессиональную принадлежность, в основном это христианство православное (*«Вроде православный. Я – русский. К какой мне еще конфессии принадлежать!?»*), реже – мусульманство (*«Скорее всего, принадлежу к исламу. Я еще точно не определился»*).

Таким образом, на сегодняшний день наблюдается ситуация, когда принадлежность к той или иной конфессии определяется не в соответствии с внутренними убеждениями и разделением определенных религиозных догматов, а по национальному признаку: если русский, значит православный христианин, даже несмотря на то, что не верит в существование в Бога.

В то же время среди школьной молодежи встречаются и убежденные атеисты, которые воспринимают религию только как историческое наследие, либо проявление человеческой слабости.

«Вера – это традиция. Предки верили, их предки верили ... и сейчас верят по инерции (соблюдают посты, праздники)».

«Вера – это минус. Она проявляется только у слабого человека».

«Религиозная вера – это выдумка человека для собственного утешения. Люди – слабые существа и придумывают что-то, что придет извне и поможет. В религию приходят, если недостаточно веры в самого себя, слабость приводит в религию».

Верующие эту же «сторону медали» видят по-своему:

«Не всегда получается верить в себя. Когда жизнь постоянно подставляет подножки и человек постоянно катится вниз, то перестает верить в себя. Из-за современных частностей жизни может появляться слабость и в таких условиях нужна другая какая-то точка опоры. Такой точкой может являться церковь. Если бы ее не было, то, наверняка, многие люди из-за систематических неудач в жизни вешались бы, прыгали из окон».

Таким образом, по мнению представителей данной категории, именно слабость человека способствует становлению в нем религиозной веры. Вера дает умиротворение, спокойствие, удовлетворение, душевное утешение и надежду, что все будет хорошо. Религия всегда у них ассоциируется с добром.

«Вера в Бога помогает человеку. Происходит чудо и помогает справиться с проблемами... Есть инерция, то есть отдача, иначе вера пропала бы, значит все же помогает».

«Религия одухотворяет человека. Это культура, общение с людьми, вера в себя, вера в Бога. Людям это нужно».

«Человеку нужно во что-то верить».

«Религия укрепляет дух, помогает быть сильнее».

Однако для «самоназванного атеиста» все перечисленные преимущества религии – это всего лишь самовнушение.

«Во времена язычества религия – способ объяснить природные явления. Потом появилось христианство, мусульманство, иудаизм, которые стали рычагом для управления народом. Замучили их эти жертвы людей и стали укреплять законы, регулирующие все вокруг. Именно поэтому “религиозный рычаг” постепенно отпадает, но остаются все же те, кто следует религии».

«Вера – это фанатизм, лютая вера в свершение того, что будешь просить у некой сущности».

«Чудес не бывает – это случайности».

В ходе исследования выявились различия в уровне религиозности школьников и студенческой молодежи. Так, среди участников фокус-групп в возрасте 18–23 лет 70% являются верующими, в то время как 25% (5 участников) не верят в Бога, причем как-то неубедительно (*«не верю в Бога, атеист, наверное... скорее всего»*, *«наверное, не верю, атеистка»*). Один участник так и не смог определиться в своей религиозной принадлежности. Причем среди тех и других понятие «вера» в большинстве случаев ассоциируется с верой в Бога, (*«он создал все, создал весь мир»*, *«вера во что-то такое, что над нами, выше нас и в то же время и внутри»*, *«это ангел, к которому в нужный момент я могу обратиться»*), сопровождаемой соблюдением религиозных обрядов и таинств, посещением церкви. Веру противопоставляют научному знанию (*«это никак нельзя доказать научным путем»*, *«это что-то в моем сознании»*, *«это набор убеждений не основанных на знаниях»*, *«он просто есть»*). Для данной группы свойственно в описании этого понятия употребление таких категорий, как «нечто неземное», «нематериальное», «сверхъестественное», «духовное», «неосязаемое», «необычное», «маленькое чудо», «божественное» и т. д.

Большинство респондентов в возрасте от 18 до 23 лет делали акцент на духовном развитии личности, *«религиозная вера помогает жить человеку»*, *«если мы верим, то растем духовно»*. Информанты отмечали, что *«религия укрепляет дух человека, помогает ему быть сильнее, укрепляет при трудных жизненных ситуациях. Кто-то в такой ситуации сложит руки, а кто-то будет верить, что все будет хорошо и прилагать к этому усилия»*, *«религия дает людям внутреннее равновесие, какой-то стержень, спокойствие, веру в будущее, идти вперед и не сломаться»*. Таким образом, молодежь в возрасте 18–23 лет выделяет в основном компенсаторную функцию религии. Эта функция была рассмотрена Э. Дюркгеймом. Он отмечает, что религия не только несет человеку утешение в тот момент, когда он переживает жизненный кризис, не только обогащает его духовный мир, но и делает его сильнее, укрепляя его веру в свои силы. «Верующий, общающийся с Богом, – пишет французский социолог, – это не только человек, который видит новые истины, которые неверующий не знает, – это более сильный человек. Он чувствует внутри себя больше сил как для того чтобы вынести трудности существования, так и для того чтобы преодолеть их»⁴⁴.

При этом религия приносит и «эмоциональный покой, устраняя дискомфорт», «морально поддерживая человека, сохраняя его внутренний баланс». *«Религия – последний оплот, за который можно ухватиться в мире предательства, грязи. Это последнее, что у тебя не отнимут никогда, ни при каких обстоятельствах, потому что это внутри тебя и помогает тебе жить, существовать и надеяться на лучшее»*.

⁴⁴ Григоренко А. Ю. Религиоведение : учеб. пособие для студентов пед. вузов. СПб., 2008. С. 23.

Осознавая необходимость религиозной деятельности, данная категория молодежи применяет в повседневной жизни религиозную символику (носят с собой нательные кресты, иконы, амулеты ангела-хранителя, талисманы), чего не наблюдалось в группе молодежи 14–17 лет. У некоторых участников в доме присутствуют образа и большие кресты для совершения молитв.

У более старших представителей молодежи (24–30 лет) существует тройственное понимание «веры». С одной стороны, это «вера в знания, в науку», «в теорию палеоконтакта», «в возможности нейролингвистического программирования», с другой – «вера в Бога». Причем в роли Бога для данной категории молодежи выступает *«не какой-то конкретный дядечка с седой бородой, а что-то неопределенное», «высшая сила, вселенский разум».*

Значительная доля представителей данной возрастной когорты в качестве объекта веры выбирают себя, аргументируя это тем, что *«если человек произошел от Бога, значит каждый человек сам по себе Бог, сам творит свою судьбу», «я материалист по жизни, поэтому все остальное для меня сказки».*

При этом в сознании подростков формируются два образа религиозного человека: «просто верующий» и «истинно верующий».

В первом случае верующий характеризуется следующими качествами: воспитанность, скромность, уравновешенность, внимание и доброта к людям. Этот человек соблюдает часть праздников, *«ходит в церковь для успокоения души, просто верит и проявляет свою веру через отношение к окружающим»* и иногда молится. Внешний вид этого человека ничем не отличается от большинства окружающих. Именно с этим общим портретом можно соотнести поведение самоидентифицирующих себя как «верующих». Это минимум религиозной деятельности и «вера внутри себя».

Портрет же «истинно верующего» в какой-то степени носит отрицательные черты, так как характеризуется фанатизмом (*«соблюдение всех праздников», «совершение молитв перед каждой трапезой, на ночь, утром», «должен соблюдать все посты», «заикливание на религиозной вере», «живет по всем заветам Библии, в которой сказано что можно делать, что нельзя, как нужно себя вести»*). К данной группе респонденты отнесли служителей церкви, в которых присутствует стопроцентная вера в Бога, умиротворение, смирение и душевное удовлетворение.

Внешне «религиозные фанатики», по мнению участников фокус-группы, отличаются длинными юбками и платками, закрывающими часть лица. Они не могут делать того, чего хотят, подавляя собственное «Я».

Таким образом, если оперировать категориями «плохо» и «хорошо», то соблюдать все религиозные каноны, по мнению молодежи 14–17 лет, это плохо, так как теряется индивидуальность, активно возвращаемая средствами массовой информации последнее десятилетие.

В молодежной среде также наблюдается толерантное отношение к неверующим (*«не верит он и пусть не верит – это его жизнь, переубедить не надо», «это их выбор»*).

В то же время студенческая молодежь определяет образ верующего несколько иначе. Так, представители возрастной группы от 18 до 23 лет ассоциировали образ верующего со *«старушкой, в косынке, прожившей всю свою жизнь, не сделавшей никому ничего плохого и посещающей церковь, считая это своим долгом»*, она добрая и бескорыстная. Другой ассоциацией является *«добрая, отзывчивая, прилично одетая женщина»*.

Для других же образ верующего не обязательно ассоциируется с внешними проявлениями. Они называют, скорее, душевные качества личности, проявляющиеся в его повседневной религиозной деятельности: отсутствие вредных привычек (*«он не пьет, не курит»*), доброта, честность, соблюдение всех заповедей). *«При этом необязательно исполнять все обряды, праздновать праздники, держать посты, по минутам молиться»*.

Однако истинно верующие – это только служители церкви, монашки, которые соблюдают все заповеди, посты, регулярно совершают молитвы, *«истинно верят»*.

Таким образом, в данной категории молодежи наблюдается разделение всех верующих на две группы, основанием которого является степень включенности верующих в религиозную деятельность.

В сознании работающей молодежи религиозность человека также не всегда сопровождается соблюдением религиозных обрядов. Даже представитель ислама, считая себя верующим, отрицает необходимость соблюдения мусульманских канонов.

В ходе исследования были обозначены положительные стороны религии. Многие из участников отмечали, что само наличие веры в Бога в сознании является положительным моментом:

«Хорошо что есть вера в кого-то, кто может помочь в сложной ситуации»; «Человек может опереться на что-то, что удача просто существует, но в своей жизни мы видим, что довольно часто не всегда осознанно мы просим высшие силы, чтобы именно так произошло. Хотя событие не должно было произойти, но оно происходит. И наоборот, когда знаешь, что так нельзя, и делаешь, и ты не должен был попасть и попадаешься – это еще одно доказательство того, что есть справедливость в этом мире. Это еще одно доказательство того, что вера есть в этом мире, и есть что-то, чего мы не можем доказать»;

«У людей есть такое понятие, как “одиночество” и, как говорил Вальтер, “если Бога не было, то его следовало бы придумать”. У человека появляется выдуманный друг, с которым можно посоветоваться, помолиться. Это огромный плюс. Человек, не пришедший к вере, одинок».

Среди других положительных сторон религиозной веры выделяется поддержание традиций и образцов поведения, осуществляющихся из поколения в поколение.

Рассматривая отрицательные стороны религиозной веры, большинство респондентов выделили отсутствие самостоятельности в принятии решений (*«человек теряет самостоятельность, и в этот момент он может терять способность осмысливать свои поступки»*), отсутствие творческого развития личности (*«она не дает человеку раскрыться, ставит рамки в жизни, следовательно, тормозит творческие процессы»*, *«не до конца используешь потенциал внутри себя»*, *«принадлежность к какой-либо вере означает потерю объективности восприятия веры, не воспринимается мир многогранно»*). Также было отмечено, что с помощью рамок, ставящихся религией, происходит манипулирование сознанием и действиями человека, у него вырабатывается стереотипность мышления (*«религиозный человек теряется по жизни, надеясь на Бога»*).

Религиозный фанатизм является отрицательной стороной любой религии, по мнению большинства респондентов в возрасте 18–24 лет. Представители данной возрастной группы также отметили использование религии как средства зарабатывания денег:

«в религии много шарлатанов, пытающихся заработать на ней»;
«выкачивание денег, создание и усовершенствование религии самой церковью»;

«служители церкви без чести относятся к своей работе».

Работающая молодежь при этом отмечает среди недостатков религиозной веры ее разделительный характер:

«люди верят в то, что только их вера правильная, и это разделяет религии в глобальном плане»;

«конфликты между конфессиями»;

«нежелание посмотреть на других со стороны».

Таким образом, интерпретационные позиции в отношении понятий «вера» и «религиозная вера» у представителей саратовской молодежи носят сакральный характер, то есть ассоциируются с верой в Бога, «святое». Однако часть молодежи помимо этого смысла вкладывают в понятие «вера» внутренние убеждения, которые способствуют движению вперед, вселяют надежду на будущее.

Религиозная вера, являясь наиболее значимой в жизни студенческой молодежи, уступает свои позиции с подростковой среде, где большинство – неверующие. Именно среди 14–17-летних существует непонимание значения религиозных обрядов и нежелание их соблюдать, а также соотнесение себя с определенной конфессией не на основе религиозной самоидентификации, а через национальную принадлежность.

Тем не менее большая часть респондентов убеждены, что «каждому человеку необходима вера, и в принципе не важно во что – главное верить».

3. ОСОБЕННОСТИ ПРАВОСЛАВНОЙ ВЕРЫ САРАТОВСКОЙ МОЛОДЕЖИ

При определении самоидентификационных религиозных позиций современной саратовской молодежи количественными методами выявилось значительное преобладание числа верующих молодых людей над неверующими (8%) и стремящимися к вере (20%). Так, считают себя верующими в Бога 72% всей опрошенной молодежи, причем большая их часть (76,1%) в качестве исповедуемой религии выделила православие; 13,1% – протестантизм. Мусульманских традиций придерживаются 9,8% молодежи. Иудаизм исповедуют 1% всех опрошенных.

Таким образом, среди саратовской молодежи преобладают верующие традиционных для региона конфессий (христианство православное и ислам), однако хотелось бы обратить особое внимание именно на молодых православных, составляющих большую часть опрошенных.

Так, рассматривая социально-демографические характеристики, было выявлено преобладание респондентов, идентифицирующих себя в качестве православных христиан в возрастной группе 18–23 лет (51%), то есть, по сути, среди студенческой молодежи. Каждый третий православный в г. Саратове (33%) из числа работающей молодежи в возрасте 24–30 лет, в то время как наименьшее количество православных наблюдается среди школьников (14–17 лет). Их доля среди всех верующих данной конфессии составляет всего лишь 16%. Полученные данные подтверждаются и результатами фокус-групповых интервью, приведенных выше.

Гендерных различий среди молодых христиан не выявилось, так как исповедуют православие в равной мере как юноши, так и девушки с незначительным преобладанием последних (46% и 54% соответственно) (рис. 1, 2).

Однако результаты исследования опровергли бытующее мнение о приверженности к религии лишь малограмотного населения. Среди православных только 3% имеют неполное среднее образование (9 классов общеобразовательной школы), в то время как 44% всех опрошенных окончили высшие учебные заведения, либо обучаются на старших курсах (23 и 21% соответственно) (рис. 3).

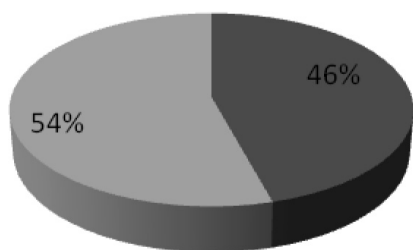


Рис. 1. Пол православной молодежи % от ответов: ■ – мужской, ■ – женский

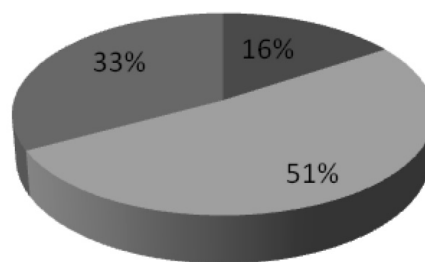


Рис. 2. Возраст православной молодежи % от ответов: ■ – 14–17 лет, ■ – 18–23 года, ■ – 24–30



Рис. 3. Образование православной молодежи, % от ответов

В то же время, осознавая себя православным христианином, большая часть молодежи самоидентифицирует себя как «верующих в Бога» и лишь только 24% православных «стремятся к вере, но пока не верующие». Таким образом, если рассматривать среднюю тенденцию по всем возрастам, а не отдельно для школьников, студентов и работающей молодежи, то можно говорить о соответствии в сознании современной молодежи религиозной и конфессиональной самоидентификаций (рис. 4).

Как показывают данные, приведенные в табл. 1, наибольшее соответствие религиозной принадлежности и осознание себя верующим наступает в возрасте 24–30 лет и достаточно расплывчато в школьном возрасте, что также подтверждает приведенные ранее результаты фокус-групповых интервью.

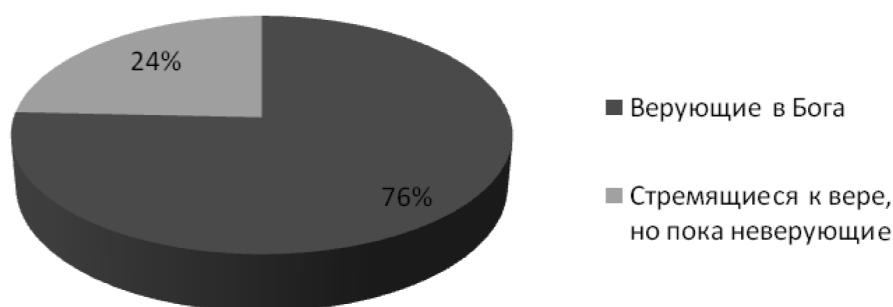


Рис. 4. Религиозная самоидентификация, % от ответов

Таблица 1

Соответствие религиозной и конфессиональной самоидентификации в зависимости от возраста, % по возрасту

Самоидентификация	Возраст		
	14–17 лет	18–23 года	24–30 лет
Верующие в Бога	70,0	75,7	78,3
Стремящиеся к вере, но пока не верующие	30,0	24,3	21,7
Итого	100	100	100

Причинами, побудившими обратиться к вере для большинства (56,5%), стало желание найти опору в трудных жизненных ситуациях. 20,9% респондентов стали верующими под влиянием своего окружения, 9,9% – из-за неудач в любви, дружбе, учёбе. При этом для части молодежи (4,4%) основным мотивом приобщения к религиозной вере стало желание найти друзей, партнёров по общению и размышлениям о смысле жизни; для 2,2% религия стала средством поиска смысла жизни, осознания своей греховности. 1,1% респондентов ответили, что верят, потому что «человек должен во что-то верить», для 1,1% – это возможность с кем-то пообщаться и удовлетворить собственный интерес (табл. 2).

Таблица 2

Причины обращения к Богу, % ответов

Причина	Валидный процент
Желание найти опору в трудных ситуациях	56,5
Стали верующими под влиянием окружения	20,9
Из-за неудач в любви, дружбе, учебе	9,9
Вследствие желания найти друзей, партнеров по общению	4,4
Другого смысла в жизни нет	2,2
Опора не только в трудных ситуациях	2,2
Чтобы найти смысл в жизни	2,2

Причина	Валидный процент
Осознание своей греховности	2,2
Срочная необходимость с кем-то пообщаться	1,1
Человек должен во что-то верить	1,1
Из интереса	1,1
Узнала истину о любви Бога	1,1
Итого	100,0

В то же время идеологический компонент религиозности молодежи не всегда находит проявление на практике. Следует помнить, что не все культовые действия религиозно мотивированы. Посещать храм, участвовать в обрядах, отмечать религиозные праздники и т. п. могут как религиозные, так и нерелигиозные люди. Эти виды религиозного поведения не всегда свидетельствуют о наличии веры. Некоторые из них носят привычно-традиционный характер; другие совершаются под влиянием общественного мнения и т. д. В таких случаях связь религиозных действий с религиозным сознанием носит опосредованный характер.

Так, посещают регулярно церкви, храмы (2–3 раза в месяц) только 1,4% всех опрошенных православных. Один раз в два-три месяца приходят в церковь 40% представителей верующей молодежи. Практикуют посещение культового здания православных лишь по христианским праздникам или в моменты душевных переживаний и метаний 17,1 и 24,3% соответственно. Совсем не посещает храмов и церквей практически каждый пятый опрошенный (17,1% от всех опрошенных).

Следует отметить, что практически половина (45,3%) верующих православных приходит в церковь один раз в два-три месяца, либо в трудные минуты, что по церковным канонам данной конфессии не считается достаточным, так как истинный православный христианин должен посещать воскресные службы каждую неделю. При этом большая часть «стремящихся к вере» (41,2%) совсем не посещают церковь (табл. 3).

В то же время считающие себя верующими и те, кто стремится постичь основы православной религии, приходят в церковь в поисках помощи, искупления вины (47,9 и 36,4% соответственно). Однако четверть верующих, приходя в святой храм, имеет желание быть ближе к Богу, общаться с ним, в то время как 36,4% «стремящихся» к вере заходят в церковь лишь на короткое время, проходя мимо. При этом в перечисленных идентификационных категориях практически равное количество тех, кто находится и молится в храме во время всей службы (табл. 4).

Таблица 3

Частота посещения церкви верующими и стремящимися к вере православными, % по самоидентификации

Самоидентификация	Посещаю регулярно (2–3 раза в месяц)	Посещаю от случая к случаю (один раз в 2–3 месяца)	Посещаю только тогда, когда мне плохо	Посещаю только по праздникам	Совсем не посещаю	Итого
Верующие в Бога	1,9	45,3	24,5	18,9	9,4	100,0
Стремящиеся к вере, но пока неверующие	0,0	23,5	23,5	11,8	41,2	100,0

Таблица 4

Цели посещения христианских храмов и церквей в зависимости от идентификационных категорий, % по религиозной самоидентификации

Цель посещения	Верующий в Бога	Стремящиеся к вере, но пока неверующие
Находиться и молиться в храме в продолжение всей службы	10,4	9,1
Просто зайти на короткое время в церковь, проходя мимо	14,6	36,4
Желание быть ближе к Богу, общения с ним	25,0	9,1
Просить помощи, искупить вину	47,9	36,4
Хожу только на крестины	2,1	0,0
Хожу за святой водой	0,0	9,1
Итого	100,0	100,0

При этом цель посещения культового здания молодыми православными отличается в разных возрастных группах. Для школьников и работающей молодежи типично посещение церкви с целью искупления вины и поиска духовной поддержки (55,6 и 55,0% соответственно). Желание побыть ближе к Богу и общения с ним изъявили 22,2% молодежи в возрасте 14–17 лет и 35,0% – в возрасте 24–30 лет. Значительно меньше православных в возрасте 18–23 лет выбрали перечисленные цели в качестве мотивов посещения церкви (36,7 и 13,3% соответственно). Однако именно среди представителей студенческой молодежи больше всего тех, кто способен и готов молиться в храме в течение всей службы (16,7%), в то время как среди работающих на это никто не готов. Каждый четвертый (26,7%) опрошенный в возрасте 18–23 лет посещает церковь бесцельно, просто проходя мимо (табл. 5).

Практика совершения молитвы также не связана у саратовской молодежи с их религиозной самоидентификацией. Молятся каждый день или даже несколько раз в день 26,4 и 1,9% всех верующих соответственно. Другие же, либо не имея опыта проведения молитвы (18,9%), либо молясь один или

несколько раз в год по большим праздникам (13,2 и 20,8% соответственно), считают себя православными верующими. В то же время среди стремящихся к вере, но пока неверующих проявляется достаточно высокая активность в совершении молитвы. Каждый день или каждую неделю молятся 11,8 и 17,6% всех представителей данной категории. Однако практически половина (47,1%) стремящихся к вере православных из числа молодежи никогда не совершает молитвы (рис. 5).

Таблица 5

Влияние возраста на мотивы посещения церкви, % по возрасту

Цель посещения	Возраст		
	14–17 лет	18–23 года	24–30 лет
Находиться и молиться в храме в продолжение всей службы	11,1	16,7	0,0
Просто зайти на короткое время в Церковь, проходя мимо	11,1	26,7	10,0
Желание быть ближе к Богу, общения с ним	22,2	13,3	35,0
Просить помощи, искупить вину	55,6	36,7	55,0
Хожу только на крестины	0,0	3,3	0,0
Хожу за освященной водой	0,0	3,3	0,0
Итого	100,0	100,0	100,0

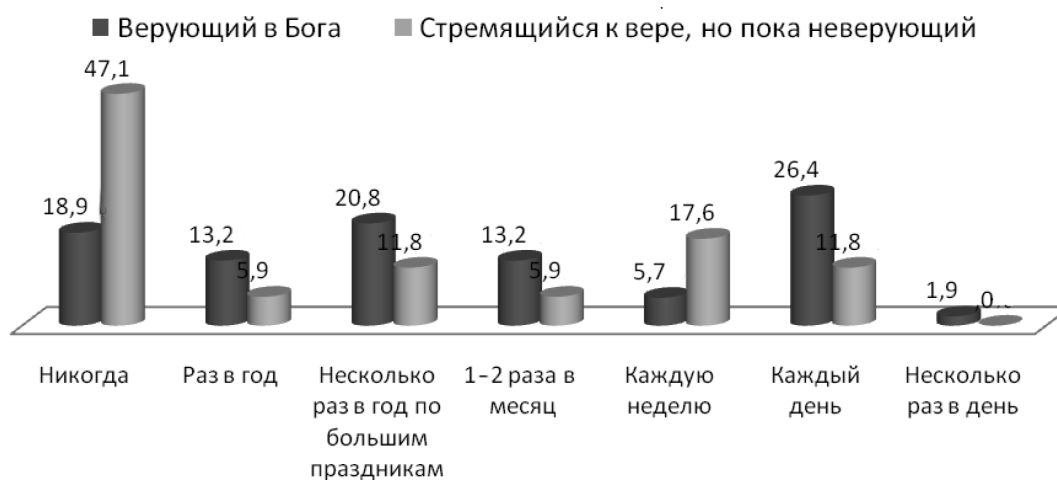


Рис. 5. Частота совершения молитвы верующими и стремящимися к вере, % по религиозной самоидентификации

Результаты фокус-групповых интервью подтверждают низкую посещаемость молодежью г. Саратова церквей и православных храмов. Так, практически все участники 14–17 лет когда-либо были в церкви. В детстве большинство из них посещало церковь с религиозными бабушками и прабабушками. Одни чувствовали облегчение от окончания службы, другие – «легкость в душе».

При этом опыт посещения церкви в детстве и уже в сознательном возрасте никоим образом не влияет на религиозную самоидентификацию. Так, даже «самоназванные атеисты» до сих пор время от времени посещают церкви в основном «за компанию» (*«В церковь хожу. Скучное помещение», «В церкви была один раз, за компанию. Испытала только скуку», «Сейчас в церковь хожу редко»*) либо с целью изучения здания храма как архитектурного сооружения. Однако большая часть неверующих все же не посещает священные здания (*«Сам я не желаю туда идти – просто смысла не вижу»*).

Среди «верующих» также есть и те, кто «верит в себе», не посещая храмы, так как чувствуют «себя некомфортно в этой атмосфере» (*«не мое это», «специфический неприятный запах», «обхожу стороной»*). Посещающие церковь делают это очень редко, «по возможности» из-за нехватки времени и отсутствия священного здания вблизи дома. Их походы в церковь в основном обусловлены либо празднованием больших религиозных праздников, либо попытками периодически (приблизительно один раз в полгода) найти моральную помощь и поддержку. Причем они убеждены, что *«в церковь нужно ходить в случае необходимости», «когда есть время и желание», «когда душа зовет в храм», «если чувствую, что надо сходить в церковь, то иду для успокоения»*.

Практически никто из них не знает молитв, не читал Священного Писания и не держит религиозного поста. Однако, приходя в церковь, верующие ощущают *«атмосферу волшебства, в которую хочется возвращаться (свечи, свет, тишина и спокойствие)», «состояние духовного облегчения»*. Размеренность, царящая в храме, противопоставляется молодыми людьми шуму повседневной жизни, *«который давит и не очень приятен человеческому восприятию»*. Они приходят для отдыха, чтобы поставить свечи и вспомнить усопших, подумать о будущем. Для этой части религиозной молодежи религия выполняет эйфорическую функцию.

Значительно чаще религиозная деятельность появляется в среде студенческой молодежи. Каждый, считающий себя верующим, посещает церковь. Одни чаще (1–2 раза в месяц), *«чтобы показать Ему, что вера истинна»*, другие – реже, раза 2–3 в год, для того чтобы поставить свечи, для успокоения самого себя. При этом, посещая храмы, молодежь считает, что у других это может проявляться через внутреннюю веру и домашние молитвы, а вовсе не ассоциироваться с церковью. Однако сами они приходят в церковь, *«когда хочется побыть одной, подумать»*, поставить свечку и помолиться. Необходимо также отметить и то обстоятельство, что участники фокус-группы посещают церковь не для замаливания или отпущения грехов, а идут по велению сердца, движимые внутренними чувствами. Для них, помимо всего прочего, посещение храмов – это традиция, обычай, привитый старшим поколением (бабушками, мамами, иногда папами). Представители данной группы посещают крестный ход, иногда соблюдают посты.

Даже нерелигиозные представители молодежи по праздникам посещают церковь под родительским влиянием (*«если родители заставят», «но мне это не нравится, потому что как-то навязано», «мне это не особо интересно просто»*).

При этом, приходя в церковь, «верующие» воспринимают ее не только как место для молитв, обращения к Богу, но и как красивое архитектурное сооружение, что в младшей опрошенной группе отмечалось только у одной «неверующей», воспринимающей храмы как историческое культурное наследие.

В атмосфере тишины, спокойствия, особой ауры, создаваемой образами и иконами, церковным «необычным» запахом, у верующего возникает волнение, сменяемое душевным и физическим спокойствием, отрешением от всех проблем. Рождается *«светлое чувство, которое трудно описать словами», «ощущение светлости и духовной большой возвышенности»*.

Для студенческой молодежи мир внутри храма является противоположностью обыденной жизни. Здесь верующий ищет *«уединения от мира», «здесь один на один с Богом»*.

Однако в ходе исследования студенческая и работающая молодежь выразила и негативное отношение к институту церкви.

«Бросается в глаза у входа стоящие у наших саратовских соборов, церковей ларьки, что сразу отбивает желание какого-то общения с Богом, так как это уже коммерция. Она мне кажется излишней, как-то совсем не связанной с Богом, поэтому возникает негативное ощущение к церкви. Не к вере, а к церкви».

Служители культа, по мнению респондентов, «не соблюдают элементарных заповедей, которые оставил Иисус Христос и другие святые». В их среде зреет зависть, алчность, жажда наживы.

«Некоторые священнослужители воспринимают свою работу добросовестно, со всей душой, а некоторые относятся так же как и банкиры: пришли, сделали, ушли».

«Священнослужитель – это не просто работа. Это, мне кажется, призвание должно быть. И люди, выполняющие эту функцию, должны прийти к этому. Они должны выполнять свои обязанности и отвечать именно перед Богом, а не каким-то московским попом».

«Если ты несешь людям добро, чистоту, светлость, если ты хочешь, чтобы люди стали добрее, мне кажется, вот эти отношения купли-продажи должны отходить на второй план и не выпячиваться, а при входе в церковь должны стоять не ларьки, а иконы».

Таким образом, в первую очередь у молодых прихожан вызывает возмущение коммерциализация российских церквей, безнравственность и бездуховность священнослужителей. И если только абстрагироваться от этого

всего и посвятить себя молитве, то в награду верующий получает «успокоение и внутреннюю доброту». Однако все это никоим образом не отражается на степени доверия духовенству среди православной молодежи (рис. 6).

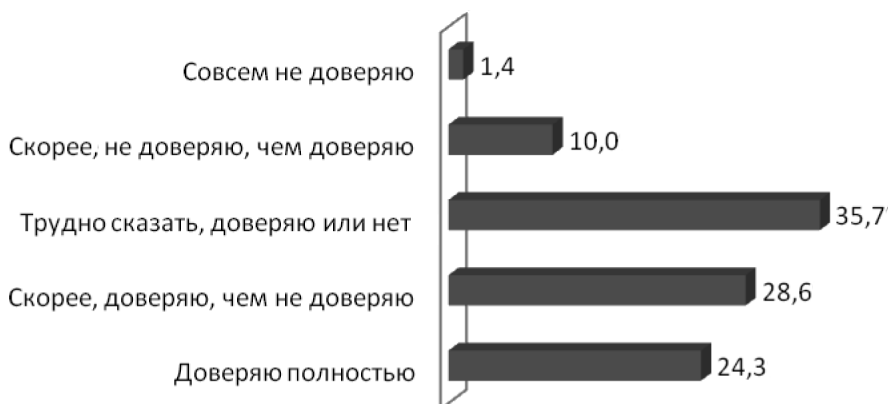


Рис. 6. Степень доверия духовенству среди православной молодежи, % от ответов

Так, не доверяет священнослужителям в разной степени лишь каждый десятый представитель саратовской молодежи (1,4% совсем не доверяют, 10%, скорее, не доверяют, чем доверяют). Большинство же (52,9%) испытывает доверие к служителям культа, однако 35,7% всех опрошенных не смогли определить степень своего доверия им.

Среди верующих и неверующих распространена практика празднования религиозных праздников (табл. 6).

Таблица 6

Опыт празднования религиозных праздников

Вариант ответа	Частота	Процент
Да	57	66,3
Нет	29	33,7
Итого	86	100,0

Как показывают результаты опроса, проведенного методом анкетирования, 66,3% студентов отмечают религиозные праздники, 33,7% студентов ответили, что религиозных праздников не отмечают (табл. 7).

Таблица 7

Соблюдаемые респондентом религиозные праздники

Название праздника	Частота	Процент наблюдений
Рождество	51	89,5
Пасха	33	57,9
Крещение	6	10,5
Троица	8	14,0

Окончание табл. 7

Название праздника	Частота	Процент наблюдений
Итого	98	171,9*

*Сумма ответов не сводима к 100%, так как респондент мог предложить несколько вариантов ответов.

Из числа тех, кто отмечает религиозные праздники, 89,5% респондентов ответили, что отмечают Рождество, 57,9 – Пасху, 10,5 – Крещение, 14 – Троицу.

В основном все празднуют Пасху, Рождество Христово, реже – Крещение Троицу. Однако на сегодняшний день современная молодежь не придает религиозный подтекст данным праздникам, считая семейной традицией, когда вся семья собирается за столом, а главным атрибутом являются крашеные яйца и куличи, смазанные «гоголь-моголем». Самая главная, религиозная, часть праздника с посещением церкви и молитвами ушла на второй план, отесняемая светскими посиделками в кругу близких родственников и друзей. Для многих это «привычка», привитая с детства родителями, так же как и празднование Нового года или Международного женского дня.

Некоторые респонденты (8,8%) ответили, что помимо религиозных праздников отмечают такие праздники, как Масленица и Иван-Купала, которые, в свою очередь, религиозными праздниками для православных христиан не являются, оставаясь проявлениями язычества. Их упоминание среди религиозных праздников говорит о недостаточной конфессиональной информированности современной саратовской молодежи.

В то же время на уровень религиозности молодежи оказывает влияние наличие в семье религиозного человека.

У 66,7% верующих студентов в семье есть верующие, 17,6% верующих ответили, что в их семье верующих нет. 33,3% тех, кто считает себя неверующими, ответили, что в их семье есть верующие, и у 82,3% неверующих в семье нет верующих (рис. 7).

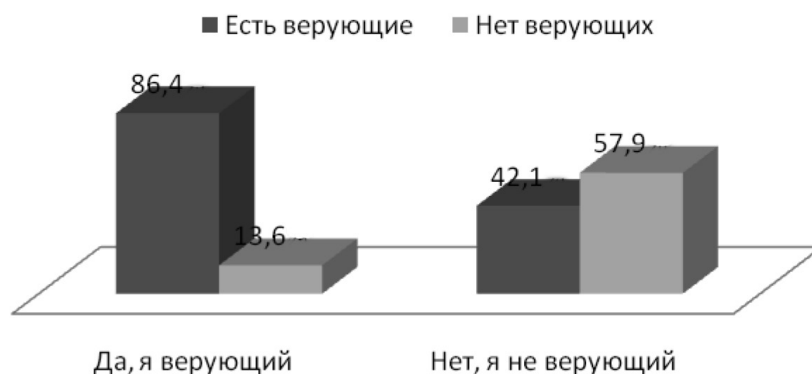


Рис. 7. Влияние наличия в семье верующего на религиозную самоидентификацию, % по самоидентификации

Причем чаще всего таинство Крещения детей совершается родителями, на что существует две точки зрения саратовской молодежи:

1. *«Я крещенная в детстве. Я согласна, что это сделали со мной. С детства у меня есть мысль такая, что если у меня что-то не получается или происходит что-то плохое, я верю что ОН помогает мне в какой-то степени».*

2. *«Крещенная в детстве. Возможности сделать выбор у меня не было. Потом переросла, читала книжки и сформировала мировоззрение без религиозной веры, хотя оба родителя верующие».*

При этом возникает вопрос: как же вести себя родителям в отношении религиозности своих детей? С одной стороны, воспитать в них религиозные качества (смирение, доброту к окружающим, уравновешенность) можно и без соблюдения религиозных заповедей, посещения церкви, давая возможность ребенку в сознательном возрасте самому сделать выбор конфессии, прийти в религию осознанно. С другой стороны, именно через действия и соблюдение религиозных обрядов происходит религиозная социализация подрастающего поколения. Родители дают ребенку возможность общения с «невидимым другом», которому можно пожаловаться и у которого можно попросить помощи, поэтому давать какие-либо советы родителям не имеет смысла – каждый делает свой выбор сам, учитывая индивидуальные особенности ребенка и социальную среду, в которой он находится. Именно среда обитания является для молодого поколения образцом подражания.

Однако современная саратовская молодежь в большинстве своём осуждает девиантные формы поведения, характерные для российского общества. Так, в молодежной среде считается аморальным шантаж (78%), наркомания (77%), воровство (75%), проституция (68%), причем удивляет их последовательность, так как проституция и воровство осуждает меньшее количество молодых людей, чем шантаж и наркоманию. Каждый четвертый молодой человек считает поддержание этих форм личным делом каждого, но неприемлемым для себя. Отношение к свободной сексуальной жизни формируется под влиянием времени и моды. Такие социальные девиации, как курение, употребление алкоголя и свободная сексуальная жизнь уже не воспринимаются большинством как что-то аморальное, достойное осуждения. Многие не видят в них ничего предосудительного, либо исключают их проявление в своем поведении, не осуждая других. Также считают допустимыми для окружающих религиозный фанатизм (44%), азартные игры (42%), получение взятки (41%).

Таким образом, среди саратовской молодежи проявляется значительная доля верующих, поддерживающих девиантные формы поведения в обществе, осуждаемые фактически всеми религиозными организациями. Однако в сознании большинства самые опасные для общества, духовного и физического состояния человека девиации остаются неприемлемыми в собственной жизнедеятельности (табл. 8).

Таблица 8

**Формы девиантного поведения, осуждаемые представителями саратовской молодежи,
% от общего**

Форма поведения	Не вижу в этом ничего предосудительного	Считаю аморальным	Считаю это личным делом каждого, но не приемлю для себя	Затрудняюсь ответить	Итого
Национализм	13,0	45,0	32,0	10,0	100,0
Воровство	5,0	75,0	19,0	1,0	100,0
Спекуляция	19,0	42,0	29,0	10,0	100,0
Шантаж	5,0	78,0	14,0	3,0	100,0
Наркомания	2,0	77,0	21,0	0,0	100,0
Обман	17,0	49,0	30,0	4,0	100,0
Религиозный фанатизм	9,0	29,0	44,0	18,0	100,0
Употребление алкоголя	38,0	24,0	34,0	4,0	100,0
Проституция	8,0	68,0	23,0	1,0	100,0
Курение	34,0	19,0	46,0	1,0	100,0
Свободная сексуальная жизнь	28,0	30,0	37,0	5,0	100,0
Азартные игры	13,0	40,0	42,0	5,0	100,0
Сквернословие	19,0	42,0	26,0	13,0	100,0
Получение взятки	15,0	36,0	41,0	8,0	100,0

В то же время в молодежной среде г. Саратова существует значительный пласт «внецерковной» религиозности. Речь идет о вере в вещи сны (71,0% в той или иной степени), приметы (66,0%), магию и колдовство (23,0%), астрологические прогнозы (65,0%) (табл. 9).

Причем разницы в восприятии «внецерковной» религиозности среди верующих и стремящихся к вере нет.

Таблица 9

**Отношение верующих и стремящихся к вере к астрологическим прогнозам,
% по религиозной самоидентификации**

Категория	Верующие в Бога	Стремящиеся к вере, но пока не верующие
Гороскопы не читаю	34,0	17,6
Читаю, но не принимаю их содержание во внимание	52,8	64,7
Обращаюсь к услугам астрологов	11,3	17,6
Сам (а) могу составить и составляю гороскопы	1,9	0,0
Итого	100,0	100,0

Так, что касается гороскопов и содержащихся в них астрологических прогнозов, то представители обеих самоидентификационных групп читают

их, но не принимают во внимание (52,8% верующих и 64,7% стремящихся к вере). 11,3% религиозных и 17,6% намеренных приобщиться к православной религии обращаются к услугам астрологов, а 1,9% верующих даже увлекаются самостоятельным составлением гороскопов.

В то же время на сны не обращают внимания в основном (35,3%) стремящиеся к вере респонденты и каждый пятый верующий (20,8%). Однако большинство верующих (50,9%) и желающих приобщиться к вере (35,3%) обращают внимание на сны, но ничего не предпринимают. И только в категории верующих присутствуют молодые люди, которые готовы менять свои планы с целью избегания последствий снов (3,8%) (табл. 10).

Таблица 10

Отношение верующих и стремящихся к вере к вещим снам, % по религиозной самоидентификации

Категория	Верующие в Бога	Стремящиеся к вере, но пока не верующие
Не обращаю внимания на сны	20,8	35,3
Обращаю внимание, но ничего не предпринимаю	50,9	35,3
Иногда сны влияют на мое поведение, иногда нет	24,5	29,4
Из-за снов меняю планы или пытаюсь избежать их последствий	3,8	0,0
Итого	100,0	100,0

Большая часть верующей молодежи (41,5%) колеблется между верой и неверием в колдунов и ведьм. 35,5% категорически отрицает их существование, в то время как каждый пятый не сомневается в их существовании (табл. 11).

Таблица 11

Отношение верующих и стремящихся к вере к колдунам, % по религиозной самоидентификации

Категория	Верующие в Бога	Стремящиеся к вере, но пока не верующие
Не верю и считаю это глупостью	35,8	47,1
Колеблюсь между доверием и неверием	41,5	29,4
Обращаюсь к услугам колдунов, знахарей	0,0	5,9
Не сомневаюсь в их существование	22,6	17,6
Итого	100,0	100,0

Для категории стремящихся к вере свойственно восприятие существования колдунов и ведьм как глупости (47,1%), однако практически каждый четвертый представитель данной категории молодежи имеет опыт обращения к их услугам.

Тем не менее, на вопрос о роли религии в современном обществе 38,4% респондентов ответили, что роль религии велика, но не основная; 27,3% отметили, что религия в российском социуме играет незначительную роль, однако у 34,3% противоположная точка зрения, что религия диктует нормы, а также нравственные законы общества.

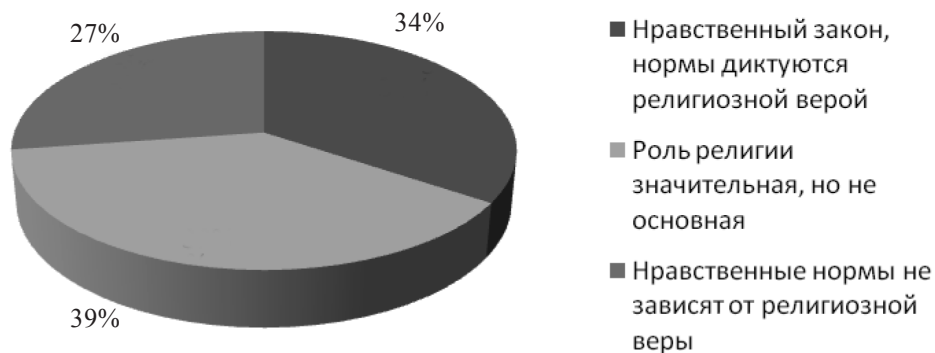


Рис. 8. Мнение респондента о роли религии в современном обществе, % от общего

Что касается влияния возраста на значимость религиозной веры в жизни информанта, следует учитывать, что в возрасте 14–17 лет большинство участников указали, что вера для них мало значима, а для большинства участников в возрасте от 24 до 30 – очень значима. Здесь можно сказать о том, что возраст влияет на значимость религиозной веры, чем старше становится человек, тем больше он начинает задумываться о вере. Также следует отметить, что и пол влияет на значимость веры. 24–30-летние менее категоричны в заявлениях о том, что Бога нет, чем 14–17-летние. Они могут не верить в него, но в то же время не отрицают его существования.

В целом проведенное исследование дает основание для следующих заключений.

■ Во-первых, между религиозными и нерелигиозными респондентами не обнаружилось существенного расхождения. Большинство, называющих себя верующими, как правило, религиозные обряды соблюдают незначительно. Посещение ими молитвенного дома в основном носит случайный характер.

■ Во-вторых, в сознании молодежи сохраняется значительный пласт «внецерковной» религиозности. Большинство молодых людей доверяют снам, обращают внимание на приметы, прибегают к астрологии и магии.

■ В-третьих, несмотря на то что повсеместно возрождаются церкви, монастыри, происходит строительство храмов, существенно расширена религиозная пропаганда, значительного увеличения тех, кто соблюдает религиозные обряды, посещает молитвенные дома, совершает молитву, не установлено.

■ В-четвертых, наблюдается рост «верующих в себе», без проявления религиозной деятельности, что свойственно в основном школьной молодежи.

■ В-пятых, верующая молодежь слабо осведомлена об основных принципах и канонах своего вероисповедания. Низкая осведомленность является следствием нежелания обременять себя дополнительными заботами и обязанностями.

■ В-шестых, современный молодой человек равнодушен к проблемам других – главное выжить самому. Молодые люди ценят свободу действий во всем: в выборе сексуального партнера, в проявлении себя, в приверженности вредным привычкам и т. д. Религия же, в свою очередь, учит смирению, верности, скромности, самоотдаче.

4. МУСУЛЬМАНСТВО СРЕДИ МОЛОДЕЖИ Г. САРАТОВА

В данном разделе уделим особое внимание проявлению религиозности среди молодых представителей второй по распространенности в нашем регионе религиозной конфессии – мусульманства. С целью изучения уровня религиозности мусульман в регионе было проведено пилотажное исследование методом анкетирования (прил. 2) среди 150 представителей данной религиозной общности. В исследовании приняли участие 42,1% респондентов казахской национальности, 22,8 – татар, 9,7 – чеченцев, по 6,2 – представителей ингушской и лезгинской национальностей, 3,4 – даргинцев и 2,1% – ногайцев. Доля респондентов аварской, азербайджанской и башкирской национальности составляет по 1,4% опрошенных. К представителям табасаранской национальности относятся 0,7% респондентов.

Подобное распределение является ожидаемым, так как именно перечисленные народности традиционно исповедуют мусульманство. При этом в исследовании приняли участие 2,1% представителей русской национальности и 0,7% немцев, идентифицирующих себя как мусульман (табл.12).

Таблица 12

Национальность мусульман, % от ответов

Вариант ответа	Частота	Процент
Казахская	61	42,1
Татарская	33	22,8
Чеченская	14	9,7
Ингушская	9	6,2
Лезгинская	9	6,2
Даргинская	5	3,4
Русская	3	2,1
Ногайская	3	2,1
Азербайджанская	2	1,4
Аварская	2	1,4

Окончание табл. 12

Вариант ответа	Частота	Процент
Башкирская	2	1,4
Табасаранская	1	0,7
Немецкая	1	0,7
Итого	145	100,0
Затрудняюсь ответить	5	–
Итого	150	–

В жизни опрошенных ценность религии бесспорна, однако она уступает место таким общечеловеческим ценностям, как семья и ее благополучие и здоровье. Так, для 92,6% всех опрошенных семья и здоровье имеют наивысшую ценность. Для 94% скорее важно, чем неважно благополучие близких. Таким образом, по средним показателям религия находится на четвертой позиции в рейтинге ценностей, что значительно выше, чем в среде православных христиан. Материальное положение, друзья, любовь, работа образование занимают промежуточное положение, определяясь как скорее значимые в жизни респондентов, чем незначимые ценности (табл. 13).

Таблица 13

Рейтинг ценностей мусульман, % от общего

Ценность	Степень значимости					Итого	Среднее по выборке
	Не имеет значения	Скорее не значимо, чем значимо	Трудно сказать	Скорее значимо, чем не значимо	Самое важное		
Здоровье	1,4	0,7	–	5,4	92,6	100,0	4,9
Семья	0,7	0,7	0,7	5,4	92,6	100,0	4,9
Благополучие близких	0,7	1,3	4,0	94,0	–	100,0	4,9
Религия	0,7	1,3	6,7	26	64,7	100,0	4,5
Материальное положение	5,5	5,5	15,1	40,4	33,6	100,0	3,9
Друзья	4,1	6,2	19,9	45,9	24,0	100,0	3,8
Любовь	6,8	5,5	19,2	36,3	32,2	100,0	3,8
Работа	10,3	7,5	24,7	31,5	26,0	100,0	3,6
Образование	8,9	8,9	24,7	36,3	21,2	100,0	3,5
Политика	27,6	15,9	32,4	14,5	9,7	100,0	2,6

В то же время лишь третья часть (32,7%) опрошенных мусульман, характеризуя свою религиозную деятельность, указали, что веруют и соблюдают все необходимые религиозные обряды. Большинство же (50%) веруют, но редко

соблюдают религиозные обряды. Каждый шестой респондент (15,3%), идентифицируя себя с нерелигиозными мусульманами, предпочитает при этом соблюдать все религиозные обряды. И наконец, лишь только 2% всех опрошенных не верят в Бога и не участвуют в религиозных обрядах (табл. 14).

Таблица 14

Религиозная самоидентификация мусульман, % от общего

Вариант ответа	Частота	Процент	Валидный процент
Да, я верую и соблюдаю все необходимые религиозные обряды	49	32,7	32,7
Да, я верую, но редко соблюдаю религиозные обряды	75	50,0	50,0
Нет, скорее, я не религиозный человек, но предпочитаю соблюдать религиозные обряды	23	15,3	15,3
Нет, я не верю в Бога и не участвую в религиозных обрядах	3	2,0	2,0
Итого	150	100,0	100,0

На основе полученных данных по критериям религиозной самоидентификации и вовлеченности в религиозную деятельность все опрошенные были распределены на четыре условных группы:

«**истинно верующие**» (мусульмане, соблюдающие все необходимые религиозные обряды и самоидентифицирующие себя верующими);

«**безобрядные**» (верующие, но редко соблюдающие религиозные обряды);

«**традиционно верующие**» (нерелигиозные мусульмане, но предпочитающие соблюдать некоторые религиозные обряды);

«**неверующие**» (не верят в существование Бога и не участвуют в религиозных обрядах).

При этом значимость религии в жизни респондентов снижается при снижении степени активности их религиозной деятельности. Так, среди 100% «истинно верующих» мусульман религия является очень значимой ценностью, в то время как среди «безобрядных» мусульман она значима только лишь в 59,5% случаев. По мнению 56,5% «традиционно верующих» мусульман, религия занимает скорее значимую, чем незначимую позицию в рейтинге их жизненных ценностей. «Неверующие» мусульмане в 33,3% случаев определили религию как скорее незначимую, чем значимую жизненную ценность (табл. 15).

Религиозная самоидентификация напрямую влияет на частоту посещения мусульманами мечетей и молельных домов. Так, по 10,2% «истинно верующих» мусульман посещают мечеть каждый день и не реже 1 раза в неделю. Большинство (42,9% и 24,5%) представителей данной самоидентифицированной группы посещает мечети от 2 до 5 раз в неделю соответственно. Среди «истинно верующих» мусульман, не посещающих мечети, нет.

Таблица 15

**Отношение к религии среди самоидентифицированных типов верующих мусульман,
% по уровню религиозности**

Самоидентифицированный тип верующего	Степень значимости					Итого
	Совсем незначимо	Скорее незначимо, чем значимо	Трудно сказать	Скорее значимо, чем незначимо	Очень значимо	
«Истинно верующий»	0	0	0	0	100	100
«Безобрядный»	0	0	5,4	35,1	59,5	100
«Традиционно верующий»	4,3	4,3	17,4	56,5	17,4	100
«Неверующий»	0	33,3	66,7	0	0	100

«Безобрядные» мусульмане посещают мечеть максимум 2–3 раз в неделю (1,4% от представителей данной категории). 1 раз в неделю посещают мечеть 20,3% «безобрядных» мусульман. Доля респондентов, посещающих мечеть не реже 1 раза в месяц, составляет 13,5% опрошенных. 37,8% мусульман такого типа бывают в мечети только по мусульманским праздникам (Ураза-байрам, Курбан-байрам). Вообще не посещают мечети 27% респондентов данной категории.

По 13% «традиционно верующих» мусульман посещают мечети максимум 1 раз в неделю, либо 1 раз в месяц. Только по крупным праздникам бывают в мечети 34,8% опрошенных данной категории. Доля «традиционно верующих» мусульман, вообще не посещающих мечети, составляет 39,1% (табл. 16).

Таблица 16

**Влияние уровня религиозности респондентов на посещение ими мечетей, молельных домов,
% по уровню религиозности**

Самоидентифицированный тип верующего	Частота посещения мечетей, молельных домов							Итого
	Каждый день	4–5 раз в неделю	2–3 раза в неделю	Не реже 1 раза в неделю	Не реже 1 раза в месяц	Реже – только по праздникам	Вообще не посещают	
«Истинно верующий»	10,2	24,5	42,9	10,2	6,1	6,1	0	100
«Безобрядный»	0	0	1,4	20,3	13,5	37,8	27	100
«Традиционно верующий»	0	0	0	13	13	34,8	39,1	100

Причем частота посещения мечетей мужчинами и женщинами различна. Так, среди мужчин каждый день мечети посещают 3,1% респондентов. 4–5 раз в неделю в мечети бывают 15,4% мужчин. Столько же (15,4%) мусульман мужского пола посещают мечеть 2–3 раза в неделю. 20% мужчин в мечети бывают не реже 1 раза в неделю (например, в пятницу). Не реже

1 раза в месяц мечеть посещает 7,7% мужчин. Только по праздникам ходят в мечеть 27,7% мусульман мужского пола. Мужчин, не посещающих мечеть вообще, – 10,8% опрошенных (табл. 17).

Таблица 17

Влияние пола респондента на частоту посещения мечетей, молельных домов, % по полу респондента

Пол респондента	Частота посещения мечетей, молельных домов							Итого
	Каждый день	4–5 раз в неделю	2–3 раза в неделю	Не реже 1 раза в неделю	Не реже 1 раза в месяц	Реже – только по праздникам	Вообще не посещают	
Мужской	3,1	15,4	15,4	20	7,7	27,7	10,8	100
Женский	3,7	2,5	14,8	12,3	13,6	25,9	27,2	100

Среди женщин каждый день посещают мечеть 3,7% респондентов. 4–5 раз в неделю бывают в мечети 2,5% мусульманок. Женщин, посещающих мечеть 2–3 раза в неделю, в исследовании приняло участие 14,8% опрошенных. Не реже 1 раза в неделю посещают мечеть 12,3% мусульманок. 13,6% женщин бывают в мечети не реже одного раза в месяц. По праздникам ходят в мечеть 25,9% мусульманок. Вообще не бывают в мечети 27,2% женщин. Таким образом, чем больше верующий самоидентифицирует себя с мусульманской религией, тем активнее его религиозная деятельность.

Однако уровень проявления культового показателя религиозности представителей данной конфессии в региональной среде остается недостаточно высоким в силу преобладания среди мусульман непосещающих или посещающих мечети только по крупным праздникам.

Наиболее популярными праздниками для мусульман являются, по результатам опроса, Ураза-байрам (79,2%) и Курбан-байрам (73,2%) – праздник жертвоприношения. 33,6% мусульман предпочитают проводить в молитвах Ночь Предопределения. Наурыз (День весеннего равноденствия) отмечают 17,4% респондентов. День рождения пророка Мухаммада (с. а. в.) празднуют 2,7% всех опрошенных мусульман. Затруднились ответить на данный вопрос 8,7% опрошенных (табл. 18).

Таблица 18

Соблюдение религиозных праздников, % от ответов

Вариант ответа	Частота	Процент от ответов
Ураза-байрам (Пост в месяц Рамадан)	118	79,2
Курбан-байрам (Приношение жертвы)	109	73,2
Лейлятуль-Кадр (Ночь Предопределения)	50	33,6
Наурыз (День весеннего равноденствия)	26	17,4

Вариант ответа	Частота	Процент от ответов
Мавлид (День рождения пророка Мухаммада (с. а. в.))	4	2,7
Затрудняюсь ответить	13	8,7
Итого	320	214,8*

*Сумма ответов несводима к 100%, т. к. респондент мог предложить несколько вариантов ответов.

Наиболее активными в соблюдении основных исламских праздников являются «истинно верующие», так как суммарное значение празднующих те или иные праздники значительно выше, чем среди «безобрядных» и «традиционно верующих».

«Истинно верующие» мусульмане в основном предпочитают соблюдать такие праздники, как Курбан-байрам – праздник жертвоприношения (75,5%), Ураза-байрам – пост в священный месяц Рамадан (93,9%), Лейлятуль-Кадр – ночь предопределения (55,1%), Наурыз – день весеннего равноденствия (28,6%). Мавлид – день рождения пророка Мухаммада (с. а. в.) уступает вышеперечисленным праздникам, так как празднуют этот день лишь 6,1% «истинно верующих» мусульман.

Среди «безобрядных» мусульман распространено празднование Курбан-байрам (81,3%), Ураза-байрам (80%), Лейлятуль-Кадр (30,7%), хотя как было отмечено выше, данная категория мусульман очень редко совершает мусульманские обряды, предпочитая «веру в себе».

Для «традиционно верующих» респондентов свойственно празднование Ураза-байрам (52,2%), Курбан-байрам (47,8%), и Наурыз (21,7%) и в то же время отказ от празднования Лейлятуль-Кадр и Мавлид.

«Неверующие» мусульмане не соблюдают ни одного праздника из всех перечисленных (табл. 19).

Большая часть мусульман (52,7%), празднующих перечисленные праздники, в эти дни собираются дома в кругу семьи, а также посещают мечеть (38,7%). Мероприятия, посвященные празднованию мусульманских традиций, посещают 16,7% опрошенных. Затруднились ответить на данный вопрос 14% респондентов. При этом форма празднования отличается в зависимости от самоидентифицированного типа верующего (табл. 20).

Каждый мусульманин в соответствии с текстом Священного Писания должен в совершенстве владеть навыками чтения Корана на языке-оригинале (арабском). Однако доля совсем не владеющих данными навыками среди мусульман составляет 52,1% от общего числа опрошенных. Умеет читать по транскрипции каждый четвертый мусульманин (25,7%). В совершенстве владеют навыками чтения Корана на арабском языке всего лишь 4,9% всех опро-

шенных мусульман, в то время как у 17,4% респондентов чтение вызывает небольшие затруднения (табл. 21).

Таблица 19

Влияние уровня религиозности мусульман на соблюдение религиозных, традиционных праздников, % по положительному ответу

Самоидентификационный тип верующего	Религиозные праздники					Итого*
	Курбан-байрам	Ураза-байрам	Лейлятуль Кадр	Мавлид	Наурыз	
«Истинно верующий»	75,5	93,9	55,1	6,1	28,6	259,2
«Безобрядный»	81,3	80	30,7	1,3	9,3	202,6
«Традиционно верующий»	47,8	52,2	0	0	21,7	121,7
«Неверующий»	0	0	0	0	0	0

*Сумма ответов не сводима к 100%, т. к. респондент мог выбрать несколько вариантов ответа.

Таблица 20

Поведение идентифицированных типов верующих мусульман в праздники, % по положительному ответу

Самоидентифицированный тип верующего	Посещаю мечеть	В кругу семьи	Посещаю мероприятия	Итого*
«Истинно верующий»	63,3	44,9	30,6	138,8
«Безобрядный»	34,7	60,0	10,7	105,4
«Традиционно верующий»	4,3	52,2	8,7	65,2

*Сумма ответов не сводима к 100%, т. к. респондент мог выбрать несколько вариантов ответа.

Таблица 21

Влияние уровня религиозности на степень владения чтением Корана на арабском языке, % по уровню религиозности

Уровень религиозности респондента	Владение правилами чтения Корана на арабском языке				Итого
	Владею навыками чтения в совершенстве	Чтение вызывает небольшое затруднение	Могу читать только по транскрипции	Совсем не умею читать	
«Истинно верующий»	14,3	42,9	26,5	16,3	100,0
«Безобрядный»	0	5,5	30,1	64,4	100,0
«Традиционно верующий»	0	0	9,1	90,9	100,0

При выяснении влияния уровня религиозности на степень владения чтением Корана на арабском языке было выявлено, что только 14,3% «истинно верующих» мусульман владеют навыками чтения Корана в совершенстве. Для 42,9% высокорелигиозных мусульман чтение вызывает небольшое за-

труднение. 26,5% «истинно верующих» мусульман могут читать только по транскрипции. Совсем не умеют читать 16,3% респондентов.

Среди «безобрядных» мусульман нет в совершенстве владеющих навыками чтения Корана. 5,5% респондентов читают с небольшим затруднением. Могут читать только по транскрипции 30,1% опрошенных. Доля «безобрядных» мусульман, совсем не умеющих читать, составляет 64,4% респондентов.

«Традиционно верующие» мусульмане могут читать только по транскрипции в 9,1% случаев. Совсем не умеют читать 90,9% респондентов.

Причем в мусульманской среде владеют навыками чтения Корана все же мужчины (9,5% против 1,2% женщин), в то время как женщины преобладают среди совсем не умеющих читать Священное Писание (42,9% мужчин и 59,3% женщин) (табл. 22).

Таблица 22

Влияние пола респондента на владение правилами чтения Корана на арабском языке, % по полу респондента

Пол респондента	Владение правилами чтения Корана на арабском языке				Итого
	Владею навыками чтения в совершенстве	Чтение вызывает небольшое затруднение	Могу читать только по транскрипции	Совсем не умею читать	
Мужской	9,5	17,5	30,2	42,9	100
Женский	1,2	17,3	22,2	59,3	100

Для современных мусульман проявление уровня религиозности свойственно в основном в повседневных практиках. Так, религия как социальный институт, регламентирующий жизнедеятельность верующего, оказывает значительное влияние на институт семьи.

В ходе исследования было опрошено 32% незамужних и неженатых мусульман, 9% вдовствующих представителей данной конфессии, а также 5% разведенных. Большинство (54%) мусульман на момент опроса состояли в браке (рис. 9).

90,1% среди женатых и замужних мусульман зарегистрированы органами ЗАГСа. Однако помимо этого 29,6% опрошенных мусульман состоят одновременно и в религиозном браке. Проживают совместно 1,2% опрошенных, что, напомним, категорически воспрещается Кораном. Таким образом, большая часть современных мусульман игнорирует обряд религиозного бракосочетания путем прочтения Никях, предпочитая официальную регистрацию отношений (табл. 23).

Даже мусульмане, считающие себя «истинно верующими», в семейной жизни не всегда придерживаются исламских канонов, так как только 66% из них состоят в религиозном браке. Сожительство как разновидность брака

среди «истинно верующих» мусульман не встречается. В то же время «неверующие» мусульмане состоят в 100% случаев только в зарегистрированном браке.

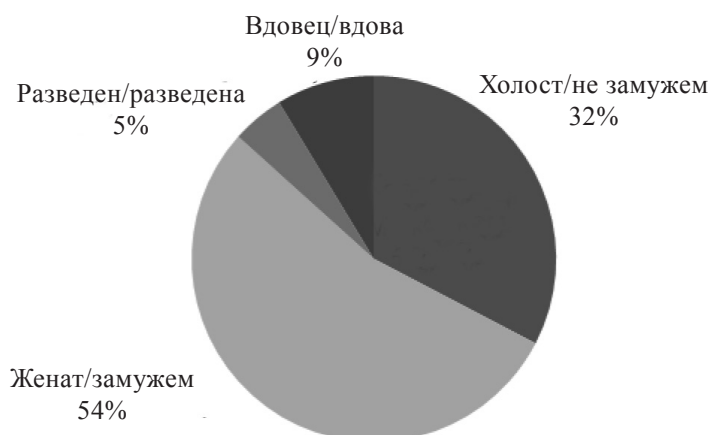


Рис. 9. Семейное положение респондента, % от ответов

Таблица 23

Влияние уровня религиозности на разновидность брака, % по положительному ответу

Уровень религиозности	Разновидность брака		
	Религиозный	Зарегистрированный	Сожительство
«Истинно верующий»	66,7	71,4	0
«Безобрядный»	22,7	97,7	0
«Традиционно верующий»	0	93,3	6,7
«Неверующий»	0	100	0

*Сумма ответов не сводима к 100%, т. к. респондент мог выбрать несколько вариантов ответа.

Помимо этого, в современных мусульманских семьях снижается роль отца как главы семейства (69,3%), постепенно уступая место равноправию между супругами (26,3%). Причем сохранение патриархальных традиций наблюдается в основном в семьях «истинно верующих» и «безобрядных», так как в 80% и 68,6% случаев соответственно главенствующая роль в семье отдается отцу (табл. 24).

В то же время большинство мусульман (57,6%) не воспитывает своих детей в религиозном духе. Воспитанию детей в духе ислама уделяют внимание 42,4% опрошенных.

Мусульмане, воспитывающие своих детей в религиозном духе, в 76,2% случаев беседуют с детьми об исламе, тем самым развивают в них веру в Бога. 54,8% опрошенных, показывая на личном примере, воспитывают детей в духе ислама. Доля респондентов, которые соблюдают все мусульманские

обряды, тем самым прививая детям исламский нрав, составляет 33,3% из числа опрошенных. 21,4% мусульман читают детям Коран с целью воспитания. Посещают мечеть вместе с детьми 19% респондентов (табл. 25).

Таблица 24

Влияние уровня религиозности респондента на главенствующую роль в семье, % по уровню религиозности

Уровень религиозности	Главенствующая роль в семье			Итого
	Отец	Мать	В равной степени	
«Истинно верующий»	80	4,4	15,6	100
«Безобрядный»	68,6	4,3	27,1	100
«Традиционно верующий»	52,6	0	47,4	100
«Неверующий»	33,3	33,3	33,3	100

Таблица 25

Способы воспитания детей в религиозном духе

Вариант ответа	Частота	%
Чтение Корана	9	21,4
Беседа с детьми об исламе	32	76,2
Личный пример	23	54,8
Соблюдение мусульманских обрядов	14	33,3
Посещение мечети с детьми	8	19,0
Итого	86	204,8*

*Сумма ответов не сводима к 100%, т. к. респондент мог выбрать несколько вариантов ответа.

Таким образом, и в мусульманской среде наблюдается снижение роли ислама в повседневной жизни верующего. Саратовские молодые мусульмане, как и православные, хранят «веру в себе», не соблюдая всех обрядов. Лишь в половине мусульманских семей детей воспитывают в религиозном духе, читая им Коран, беседуя о Боге. Изживает себя и главенствующая роль мужчины в семье, уступая место равноправию между супругами.

Несмотря на то что соблюдение религиозных обрядов для современных молодых мусульман остается на втором плане, тем не менее представители данной диаспоры считают собственную религиозность компонентом этнонациональной идентичности, так как определяют себя мусульманами не по принадлежности к той или иной религии, а на основе соотнесения себя с определенной культурой, национальным образом жизни.

5. НЕТРАДИЦИОННЫЕ РЕЛИГИОЗНЫЕ ДВИЖЕНИЯ В РЕГИОНАЛЬНОМ ПРОСТРАНСТВЕ

В конце XX столетия во многих странах мира появились новые нетрадиционные формы религиозности. Первоначально Америка, а затем и Великобритания, Германия и другие европейские и восточные страны стали свидетелями быстрого роста популярности многочисленных культов и сект, которые позиционировали себя альтернативным историческим религиям и отличались целым рядом догматических и обрядовых нововведений. В России, как уже было отмечено, процесс активного проникновения неоязыческих, универсалистских, оккультно-мистических учений, а также элементов восточной нехристианской религиозности начинается с установления свободы вероисповедания.

На сегодняшний день количество нетрадиционных для России религиозных организаций продолжает расти. И хотя в России нет официальной статистики по сектантам, по оценке заведующего кафедрой сектоведения Свято-Тихоновского богословского института профессора А. Л. Дворкина, в России действует около 80 крупных сект и тысячи мелких, а количество их последователей составляет 600–800 тысяч человек⁴⁵. По другим оценкам, это число завышено в 2–4 раза⁴⁶. Кроме виссарионовцев, в России растет численность мормонов – Церковь Иисуса Христа святых последних дней, свидетелей Иеговы – Общество Сторожевой башни, сайентологов, Движения объединения Сан Мен Муна, Общества сознания Кришны.

При этом молодежь как наиболее активная социальная группа, мгновенно включаясь в новые социально-экономические и политические процессы, стала неотъемлемой частью нетрадиционных религиозных движений (НРД). В этом состоит важнейшая особенность НРД, большинство из которых в начале своей истории по составу были преимущественно молодёжными.

Широкое распространение новых религиозных движений спровоцировало появление ряда социальных проблем, связанных со спецификой взаимоот-

⁴⁵ Секты в России сегодня. Материалы интервью с А. Л. Дворкиным. URL:<http://azbyka.ru/religii/sektovedenie/3g52-all.shtml> (дата обращения : 17.08.2011).

⁴⁶ Конь Р. М. Введение в сектоведение. Н. Новгород, 2008. С. 346–347.

ношений между верующими, принадлежащими к НРД, и членами их семей. В этом случае молодёжная религиозность противостоит, иногда в достаточно острых формах, устоявшимся формам религиозности и представлениям о религии. Дети и подростки, находясь под влиянием идеологических установок религиозного движения и лишённые права свободно мыслить, уходят от родителей. У людей, попавших в такие объединения, изменяется психика и поведение, наблюдается рост психопатических состояний. По статистике, у 93% адептов ухудшается психическое состояние, 25% – совершают попытки самоубийства⁴⁷.

В простонародии нетрадиционные религиозные движения именуются сектами, о чем свидетельствуют результаты ряда фокус-групповых интервью с представителями саратовской молодежи. Однако дать более подробное объяснение понятиям «нетрадиционные религиозные движения» и «секта» участники исследования не смогли. Большинство информантов определяют секты как «какие-то группы людей, которые собрались и верят вот во что-то одно». В научной литературе сектой считается «один из типов религиозных объединений, возникающий как оппозиционное течение по отношению к тем или иным религиозным направлениям»⁴⁸.

Как бы то ни было, все действующие сегодня в нашей стране секты и культы можно классифицировать следующим образом.

- *Секты, претендующие на обладание «новым откровением», к которым относятся «Церковь Иисуса Христа святых последних дней» (мормоны), «Свидетели Иеговы», Белое братство, «Богородичный центр», движение Муна, «Аум Синрике», «Церковь последнего завета» лжехриста Виссариона, бахаизм.*

- *Тоталитарные секты псевдохристианской ориентации («Церковь Христа», «Новоапостольская церковь», харизматические движения, корейские протестантские секты) в своей деятельности ссылаются на Библию как на основной источник своего вероучения, произвольно подбирая и извращая смысл вырванных из контекста цитат для доказательства нужных положений. Практически все эти сектанты утверждают, что их организации имеют свое историческое происхождение непосредственно от святых апостолов и организуют свою жизнь точно так, как это было в первохристианские времена. Тем не менее они не могут назвать ни одного из своих предшественников, которые учили бы в исторический период от начала новой эры до времени возникновения секты. Настоящая история секты зачастую скрывается от ее последователей.*

- *Конфессии и секты, являющиеся относительно традиционными для России – баптисты, адвентисты, лютеране, пятидесятники. Традиционно эти*

⁴⁷ Шевченко Д. За душу берут. В России объявлена война сектам. URL:<http://www.portal-missia.ru/node/195> (дата обращения : 19.07.2011).

⁴⁸ Секта религиозная // Атеистический словарь / под ред. М. П. Новикова. М., 1983. С. 439.

конфессии были распространены в определенных этнических группах немцев, поляков, литовцев и др. общин. Однако сегодня эти конфессии заняты активной деятельностью среди православных.

▪ *Учения и секты из движения New Age* («Новая эра», «Век водолея») имеют оккультно-мистический характер и ориентированы на развитие в человеке паранормальных и экстрасенсорных способностей. К данному направлению в основном относятся восточные культы – кришнаизм, йогические практики, в том числе сахаджа-йога, трансцендентальная медитация, неоведантизм, теософия, «живая этика» (агни-йога) Рерихов, антропософия, секта П. Иванова, секта сайентологии Л. Рона Хаббарда, астрология, неоязыческий центр «Юнивер», валеология, «Троянова тропа» и др. Сайентологи больше работают среди людей с достаточно невысоким цензом образования и пожилых. Именно переходный возраст (выход на пенсию или предпенсионный возраст), когда меняется привычный уклад жизни, появляется много свободного времени, человек начинает задумываться о том, к какому итогу пришел к концу жизни. В секту Виссариона вербуются в основном люди, которые прошли через оккультные кружки, через рериховские общества, уфологические сообщества, а также астрологические собрания.

▪ Наиболее опасными для молодежи на сегодняшний день являются *сатанинские культы* («Церковь сатаны», «Зеленый орден», «Южный крест», «Общество сатаны» и др.), проповедующие поклонение силам зла и носящие изуверский характер. В такие группы молодых людей толкают юношеский нигилизм, отрицание авторитета родителей, общества, Бога, жажда безнаказанности, так как в них сознательно разрушаются все моральные преграды, безнравственность возводится в принцип, сила и безжалостность – в культ. Подростков соблазняют обещанием чудесной силы, полной свободы, обогащением сексуального опыта⁴⁹.

Все вышеперечисленные секты характеризуются рядом признаков, присутствующих в каждой из них в той или иной степени. Так, основным признаком секты является религиозный маркетинг – это распространение своего учения и вербовка новых членов особыми средствами. Сектантская пропаганда, обращенная не к уму или сердцу человека, не к высшим его побуждениям, а к страстям, к подсознанию, распространяется в средствах массовой информации, отражается в уличной и почтовой рекламе в виде назойливых приглашений посетить собрания или семинары с неопределенными названиями («изучение Библии», «изучение английского языка», «собрание всех, кто обеспокоен судьбой России», «фестивали и семинары по вопросам семейной жизни», «психологический тренинг, разрешение проблем общения», «семинары по вопросам педагогики и медицины» и т. д.). Обычно на такие призывы и лозунги откликаются наиболее внушаемые люди с неустойчивой

⁴⁹ См.: Дворкин А. Л. Сектоведение. Н. Новгород, 2007. С. 56–57.

психикой, не имеющие ясных нравственных критериев, духовных и культурных знаний, находящиеся в состоянии стресса. Такие люди, ищущие, но не нашедшие твердых оснований в духовной жизни, готовы отказаться от своей свободы и принять установки своих учителей, получая иллюзорный смысл жизни.

При этом новичок, попав в секту, всегда окружается особым вниманием с целью активного перестроения его сознания. У вербуемого создается ощущение, что именно его ждали в секте, каждое его замечание с восторгом оценивается как весьма остроумное и глубокое, его не отпускают ни на минуту, чтобы не оставить наедине с его мыслями и переживаниями. При желании покинуть секту человек подвергается давлению и преследованию бывших своих «собратьев», угрозам и шантажу, так как на него всегда имеется компрометирующий материал, собираемый при поступлении в секту на особых процедурах «исповеди» или анкетирования.

Свидетельством желания вступить в ту или иную секту должен послужить поступок человека, ставящий его вне традиционных общественных и нравственных связей: отречение от родителей, от веры своих отцов, признание, порой письменное, всей своей предшествующей жизни ошибкой.

Вербовщики обычно не сообщают потенциальным адептам об истинной истории секты, ее основателе и подлинном вероучении, используя так называемый «рабочий» вариант учения. Узнать же скрываемое учение человек может только при достижении определенной ступени в иерархии секты, что позволяет держать под строгим контролем и направлять действия членов секты на всех ее ступенях и не допускать критического отношения ни к учению секты, ни к ее лидерам. Так, например, в секте Муна практикуется ступенчатое посвящение в тайны «учения» по мере более активного участия в различного рода семинарах (вводный, однодневный, двухдневный, трехдневный, семидневный, двадцатидневный). В секте сайентологии Рона Хаббарда человек, оплатив и пройдя начальный курс, узнает в самом конце, что самое главное и интересное будет раскрываться лишь на следующем курсе, за который плата отдельная и т. д.

Учение секты всегда претендует на то, что это высшая истина, получаемая сверхъестественным путем через «откровения», видения, контакты с духами, а основатели сект, непосредственное или «духовное», мысленное общение с которыми должно доставлять невероятное счастье сектантам, а распоряжения выполняться с энтузиазмом, наделяются божественными качествами. Конечной целью сектантской организации является контроль над всеми сферами жизнедеятельности человека. Лишенные привычного круга общения, адепты попадают в условия интенсивного распорядка дня, ограничиваются во сне и пище, ведут напряженную деятельность, не оставляющую возможности критически осмыслить сектантское вероучение и личности ли-

дерев. В некоторых движениях для достижения контроля над адептами прибегают к использованию психотропных средств и гипноза. В конечном счете сектанты приносят в жертву секте свое время, здоровье, имущество, а иногда и свою жизнь.

Среди представителей саратовской молодежи наиболее известны такие сектантские организации, как мормоны («Церковь Иисуса Христа святых последних дней») и «Свидетели Иеговы». В то же время старшая возрастная группа молодежи (24–30 лет) является более осведомленной в плане существования различных сектантских организаций в регионе, отмечая помимо перечисленных, такие направления, как дианетика и саентология, «Аум Синрике», адвентисты седьмого дня, неопятидесятники, хабалогисты, учение каббола. Респонденты подросткового возраста (14–17 лет) дополняют список сатанистами, в то время как студенческая молодежь выделяет старообрядников.

Для всех возрастных групп основными признаками секты являются:

– **малочисленность** («*группа, человек пятнадцать*», «*никто о них не знает и верит парочка одиноких людей*», «*секта не распространена сильно-то*», «*не охватывает большинство людей на планете, это какое-то маленькое общество*»);

– **оригинальность верования** («*оригинальные идеи по поводу веры*», «*попытка сделать что-то свое, на основе того, что уже есть...особо новая точка зрения*», «*имеет истоки от основных вер*»);

– **наличие реального или виртуального харизматического лидера** («*там есть главный предводитель, который говорит: “Вот это есть, молитесь этому, возвышайте это*», «*есть один дядечка волосатый, бородатый – он нам все исполнит*», «*кто-то великий принесет тебе мир*»);

– **наличие ритуалов** («*принесение в жертву*»);

– **«вера в загробную жизнь».**

В то же время под понятие «секта» для данной категории молодежи подпадают и современные молодежные субкультуры (готы, эмо), имеющие определенное мировоззрение, образ жизни, символику и атрибутику, однако не обладающие перечисленными выше признаками сект.

В ответах школьников чаще всего встречаются резко негативные характеристики нетрадиционных религиозных движений – «*это способ загребания чужих денег*», «*само понятие “секта” – отрицательное*», «*денежное побирачество*», «*промывка мозгов*», однако секта, по их мнению, считается весьма прибыльным бизнесом для организаторов.

Наряду с этим следует отметить, что отрицательное отношение участников фокус-групп наблюдается относительно современных сект, получивших в настоящее время широкое распространение. Их деятельность считается несерьезной, тогда как религиозные образования прошлого вызывают интерес,

не имеющий в своей основе негативного подтекста. Например, *«если история секты уходит корнями в древность, мне это интересно, интересно её изучение, но если такие движения возникли недавно, то всё это ерунда»*.

Несмотря на недостаточную осведомленность о деятельности и особенностях религиозных учений (73% не смогли вспомнить название ни одной секты), значительная часть саратовских школьников знает о месторасположении данных сектантских организаций не только в регионе (*«я знаю несколько мест, где секты собираются»*), *«названия сект не знаю, но знаю где они собираются»*), но также и в других городах (*«сатанисты “нимоста” собирались в Москве в заброшенной больнице»*), причем основным источником информации для них служат рассказы знакомых и друзей, непосредственно состоящих в различного рода сектах.

Средства массовой информации, в основном телевидение (*«криминальные телепрограммы»*), *«телепередачи уголовного характера»*), формируют в сознании подростков негативный образ религиозных сект, либо нейтральное отношение к ним. Школьная среда также редко является источником какой-либо информации о религиозных сектах, будь то отрицательная их оценка или одобрение деятельности.

В Саратове активно ведется агитационная работа представителями различных сект, которая имеет некоторые территориальные особенности. Так, используются методы вербовки потенциальных адептов в центре города (проспект Кирова, ул. Московская, Набережная Космонавтов): ненавязчивые попытки завязать с прохожими разговор, пригласить на богословский семинар или вместе почитать Библию, распространение раздаточного материала (листовок, журналов (например, *«Пробудитесь»*, *«Сторожевая башня»*)), приглашающих на тематические встречи). На окраинах города (6-й квартал Ленинского района, Заводской район) перечисленные методы дополняются поквартирным обходом, а также звонками на домашние номера телефонов.

При этом представителями молодежи были выделены основные причины вступления людей в религиозные секты:

- **одиночество.** В поиске моральной и эмоциональной поддержки адепты стремятся туда, где *«их понимают»* и *«рисуют светлое будущее»*, где *«радужная атмосфера»*;
- **сложная жизненная ситуация, попытка уйти от проблем;**
- **трагические события** (чаще всего смерть близкого человека);
- **физическая болезнь или психическое расстройство;**
- **за компанию.**

Возрастная группа от 14 до 17 лет в качестве причин вступления в секту выделила следующие: *«проблемы в семье и на работе (пытаются уйти от проблем)»*; *«плохая компания»*; *«пригласили друзья»*; *«потеря близкого человека»*; *«какие-то особые причины»*.

В группе от 18 до 23 лет причинами вступления в секты называют «недоверие к государству, СМИ, своим руководителям»; «личное дело каждого»; «поддаются влиянию»; «горе»; «сломлен морально»; «с помощью современных информационных технологий (на их основе строится увлечение сектой)»; «неуверенность в своей вере»; «очиститься от отрицательной энергии»; «выразить себя»; «не нравится политика церкви»; «разочарованность в той религии, к которой принадлежал».

В группе от 24 до 30 лет считают, что причинами является следующее: «ищут новых ощущений»; «от плохой жизни»; «социально дезадаптированные»; «люди, которые душевно не состоялись»; «увлечение идеей».

Однако в сложившейся в России социально-экономической и политической ситуации, сопровождаемой высоким уровнем безработицы, смертности по неестественным причинам (убийство, автоавария и т. д.), снижением роли морали в повседневной жизни россиян, возрастает и количество одиноких, ненужных, попавших в трудную жизненную ситуацию. Именно эта часть населения является потенциальными приверженцами нетрадиционных религиозных движений.

Приверженца религиозной секты подростки обычно идентифицируют как «чужого», постороннего человека.

По мнению саратовской молодежи, сектанта-агитатора выдает в первую очередь «бегающий взгляд», а также его одежда. Как правило, это черный или белый костюм, бейджик, галстук.

В табл. 26 приведены положительные и отрицательные характеристики сторонника какого-либо религиозного учения, выделенные представителями молодежи г. Саратова (табл. 26).

Таблица 26

Характеристики приверженца нетрадиционного религиозного движения

Положительные черты	Отрицательные черты
Социально-демографические характеристики	
Молодость (25-30 лет)	–
Женщины	–
Внешний вид	
Добрый взгляд	Бегающий взгляд Фанатический блеск в глазах
Приятная внешность	Натянутая, неестественная улыбка на лице
Прилично одетый	–
Манера поведения в общении с потенциальными адептами	
Милый Приятный Внимательный	Назойливый Навязчивый Наглый

Положительные черты	Отрицательные черты
Манера поведения в общении с потенциальными адептами	
Добрый	Наигранная, отталкивающая доброта
Ласковый	Агрессивен
Профессиональные качества	
Хороший психолог	Гипнотезер
Коммуникативные способности	
–	Умение заболтать человека Умение придумать сказку, навязать свое учение
Умный	Дурачок
Личностные качества	
Сильный духовно	Психическая подавленность
Целеустремленный	Фанатичный

Таким образом, если рассмотреть предложенные характеристики, то можно говорить о двойственном видении адепта религиозной секты. С одной стороны, это молодая, хорошо одетая, женщина приятной внешности с добрым взглядом, а с другой – агрессивный, назойливый, наглый гипнотизер с фанатичным блеском в глазах и натянутой улыбкой на лице.

По сути дела, не существует определенного образа приверженца секты, однако налицо негативное отношение представителей молодежи к данным религиозным организациям.

Секты редко довольствуются своим влиянием только на адептов, обычно они стремятся его распространить на членов их семей, близких людей, знакомых.

Дети сектантов воспитываются в духе сектантского учения и вырастают преданными его сторонниками, отрицая общепринятые в основном культурные нормы и ценности, становясь «добровольными изгоями» общества. Процесс социализации в подобных религиозных сообществах деструктивен, так как направлен в первую очередь на разрушение традиционной национальной культуры, противодействие мировым религиям, «зомбирование» сознания личности.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В течение последних двадцати лет, с момента принятия в нашем государстве свободы вероисповедания, исследователями фиксируется рост численности верующих среди российского населения. Политическая элита страны пытается сделать религию компонентом государственной идеологии, о чем свидетельствует разработка «партией власти» («Единая Россия») концепции «Нравственные основы модернизации», в которой православие является идейной составляющей⁵⁰. И хотя Конституцией Российской Федерации устанавливается отделение церкви от государства (ст. 14), в современных условиях можно наблюдать их сращивание. При этом церковь является активным участником данного процесса, невзирая на осуждение слияния власти мирской и власти духовной, описанное в Библии («Воздайте кесарю кесарево, а богу – Божие»).

Современная школа, являясь одним из основных институтов социализации, подвластной государству, активно пропагандирует религию, внедряя ее в процесс обучения. Так, с 1 апреля 2010 г. по распоряжению Президента РФ в 19 российских регионах в школах в качестве эксперимента появились новые предметы: «Основы православной (мусульманской, иудейской, буддистской) культуры», «Основы мировых религиозных культур» и «Светская этика», один из которых должен быть выбран родителями школьников. Подобное решение, возможно, является обоснованным, так как, по результатам проведенного исследования, именно среди школьников наблюдается религиозная безграмотность и пропаганда атеизма. Лишь только 30% в данной категории идентифицируют себя как «верующего», но даже среди них религиозной активности не наблюдается.

Говоря об общих показателях религиозности молодежи, отметим, что верующими в Бога себя считают 72% всей саратовской молодежи в возрасте 18–23 лет верят. Однако приведенные данные не могут свидетельствовать о качественном изменении уровня религиозности среди молодежи. Так, по результатам исследования, религиозная вера у многих носит крайне поверхностный и противоречивый характер, она не включена в важнейшие сферы жизнедеятельности и чувств людей. Большинство молодых людей отводит религии

⁵⁰ Ряса для модернизации. URL: www.gazeta.ru. (дата обращения : 25.02.2010).

мало места в своей жизни. Однако и среди тех, кто опирается на авторитет церкви, очень немногие следуют канонам, обрядам и ритуалом религии.

Наряду с верой в Бога, у молодежи существует вера в приметы, вещие сны, магию и астрологию. Даже те, кто отметил, что не верит в астрологию, читают гороскопы. Представления, касающиеся существования колдунов, ведьм и самого колдовства, продолжают сохраняться в обыденном сознании молодежи.

Молодое поколение воздерживается от активного участия в религиозной жизни, дистанцируя себя от тех учений, которые ограничивают хоть как-то свободу их действий. Религиозные убеждения представителей саратовской молодежи с трудом можно назвать глубокими и осмысленными. Получается так, что из собственных соображений в религии выбирается только то, что пригодно для молодого человека в данный момент, а все остальное отбрасывается как несущественное.

Однако такое положение дел проявляется не только в православном христианстве, но и в мусульманстве – религии, которая считается наиболее требовательной к соблюдению религиозных обрядов своими адептами. В то же время место религии уходит на второй план в рейтинге жизненных приоритетов, уступая место ценности семьи, благополучия и здоровья, среди мусульман.

Называя себя православным или мусульманином, многие респонденты имеют в виду вовсе не то, что они веруют в Бога, а то, что они происходят из данной этнокультурной среды. Их конфессиональная самоидентификация выступает заместителем идентификации этнонациональной, т. е. она осуществляется не по принадлежности к той или иной религии, а на основе соотнесения себя с определенной культурой, национальным образом жизни, в значительной мере сформировавшимися под влиянием данной религии.

Таким образом, исследование религиозности в регионе подтвердило общероссийскую тенденцию изменения отношения молодежи к религии, однако опровергло мнение об увеличении численности верующих в Бога в молодежной среде. Пик религиозной активности приходится на студенческие годы, проявляясь в нечастых посещениях культовых зданий (мечетей, храмов, церквей и т. д.), чтении молитв и использовании религиозной символики (нательные кресты, иконки).

Семья перестает быть транслятором религиозных ценностей в силу атеистического воспитания большей части родителей современной молодежи, и именно поэтому углубление знаний студенческой и школьной молодежи об основах религиозных учений и верований, а также совершении культовых обрядов в рамках факультативных занятий позволило бы изменить сложившуюся ситуацию и способствовать трансформации морально-нравственного компонента сознания молодежи.

ПРИЛОЖЕНИЯ

Приложение 1

АНКЕТА

Центр региональных социологических исследований Саратовского государственного университета проводит опрос молодежи г. Саратова на тему «Отношение молодежи к религии». Ваше участие необходимо и важно для нас. Анкета анонимна и все данные будут использоваться в обобщенном виде.

Пожалуйста, внимательно прочитайте вопрос и обведите в кружок ответ, который соответствует Вашему мнению, либо допишите свой ответ в графе «другое».

Благодарим Вас за участие в исследовании!

1. Укажите Ваш пол.

1. Мужской 2. Женский

2. Сколько Вам лет?

Впишите _____ лет

3. Ваше образование.

1. Среднее (9кл.)
2. Общее среднее (11кл.)
3. Среднее специальное (ПТУ, техникум, колледж)
4. Незаконченное высшее (не менее 3 курсов)
5. Высшее

4. Род деятельности.

1. Учусь в школе
2. Студент
3. Работаю
4. Не работаю и не учусь
5. Другое _____

5. Считаете ли Вы себя...

1. Верующим в Бога
2. Стремящимся к вере, но пока не неверующим
3. Совсем не верующим в Бога (переход к вопросу 14)

6. Если Вы верите в Бога, то к какой религиозной конфессии Вы себя относите?

1. Православие
2. Католицизм
3. Протестантизм
4. Ислам
5. Буддизм
6. Иудаизм
7. Другое _____

7. Доверяете ли Вы духовенству Вашей конфессии?

1. Доверяю полностью
2. Скорее доверяю, чем не доверяю
3. Трудно сказать, доверяю или не доверяю
4. Скорее не доверяю, чем доверяю
5. Совсем не доверяю

8. Как часто вы посещаете церковь (мечеть, молитвенный дом)?

1. Посещаю регулярно (1–2 раза в неделю)
2. Посещаю от случая к случаю (1 раз в 2–3 месяца, на крестины, свадьбы)
3. Посещаю только тогда, когда мне плохо
4. Посещаю только по праздникам
5. Совсем не посещаю

9. Каковы цели Вашего посещения церкви (мечети, молитвенного дома)?

1. Находиться и молиться в храме в продолжение всей службы
2. Просто зайти на короткое время в церковь, проходя мимо
3. Желание быть ближе к Богу, общение с ним
4. Просить помощи, искупить вину
5. Другое _____

10. Как часто Вы соблюдаете религиозные обряды (пост, причащение, намаз и др.)?

1. Регулярно
2. От случая к случаю
3. Религиозных обрядов не соблюдаю
4. Другое _____

11. Насколько часто Вы молитесь?

1. Никогда

2. Раз в год
3. Несколько раз в год по большим праздникам
4. 1–2 раза в месяц
5. Каждую неделю
6. Каждый день
7. Несколько раз в день

12. Какова причина, побудившая Вас обратиться к Богу?

1. Желание найти опору в трудных ситуациях
2. Стали верующими под влиянием окружения
3. Из-за неудач в любви, дружбе, учёбе
4. Вследствие желая найти друзей, партнёров по общению и размышлений о смысле жизни
5. Другое _____

13. К чему из сказанного ниже Вы склоняетесь?

1. Нравственный закон, нормы диктуются религиозной верой
2. Роль религии значительная, но не основная
3. Нравственные нормы не зависят от религиозной веры

14. Верите ли вы в бессмертие души?

1. Да
2. Нет
3. Допускаю как возможность

15. Верите ли вы в:

1. Вещие сны
2. Приметы
3. Магию и колдовство
4. Астрологию
5. Другое _____

16. Доверяете ли Вы астрологическим прогнозам?

1. Гороскопы не читаю
2. Читаю. Но не принимаю во внимание
3. Обращаюсь к услугам астрологов
4. Сам (а) могу составить и составляю гороскопы

17. Как Вы относитесь к приметам?

1. Не обращаю внимание на приметы
2. Обращаю внимание, но ничего не предпринимаю

3. Иногда приметы влияют на моё поведение, иногда нет
4. Из-за примет меняю планы или пытаюсь избежать их последствия

18. Верите ли Вы в магию и колдовство?

1. Не верю и считаю это глупостью
2. Колеблюсь между доверием и неверием
3. Обращаюсь к услугам колдунов, знахарей
4. Не сомневаюсь в их существовании

19. Верите ли Вы снам?

1. Не обращаю внимание на сны
2. Обращаю внимание, но ничего не предпринимаю
3. Иногда сны влияют на моё поведение, иногда нет
4. Из-за снов меняю планы или пытаюсь избежать их последствия

20. Как Вы относитесь к перечисленным формам поведения в обществе?

Формы поведения	Не вижу в этом ничего предосудительного	Считаю аморальным	Считаю это личным делом каждого, но не приемлю для себя	Затрудняюсь ответить
Национализм				
Воровство				
Спекуляция				
Шантаж				
Наркомания				
Обман				
Религиозный фанатизм				
Употребление алкоголя				
Проституция				
Курение				
Свободная сексуальная жизнь				
Азартные игры				
Сквернословие				
Получение взятки				

21. Если Ваше отношение к религии за последние 3 года изменилось, то в чем это выразилось?

1. Изменилось, я стал (а) более религиозным(ой)
2. Изменилось, я стал (а) менее религиозным(ой)
3. Не изменилось

БЛАГОДАРИМ ЗА СОТРУДНИЧЕСТВО!

АНКЕТА

Здравствуйтесь!

Центр региональных социологических исследований проводит массовый опрос с целью изучения уровня религиозности в мусульманской среде. Просим Вас принять участие в нашем исследовании. Нам очень важно Ваше мнение.

Обращаем Ваше внимание на то, что анкета анонимна, полученные данные будут использоваться только в обобщенном виде. От искренности Ваших ответов зависят результаты нашего исследования.

При заполнении анкеты внимательно прочитайте вопрос и выберите вариант ответа (обведите в кружочек), соответствующий Вашему мнению. Если среди вариантов нет варианта, совпадающего с Вашим, то впишите свой ответ в строке «иное».

Заранее благодарим Вас за сотрудничество!

1. Укажите Ваш пол

1. мужской
2. женский

2. Укажите Ваш возраст

_____ лет

3. Какое у Вас образование?

1. начальное (4 класса школы, гимназии, лицей)
2. неполное среднее (9 классов школы, гимназии, лицей)
3. полное среднее (11 классов школы, гимназии, лицей)
4. средне специальное/техническое (ПТУ, техникум)
5. неоконченное высшее (не менее 3 курсов вуза)
6. высшее (5 курсов вуза)
7. высшее + учёная степень (аспирант, доцент)

4. К какой из нижеперечисленных групп по уровню жизни Вы можете отнести свою семью?

1. мы едва сводим концы с концами, денег не хватает даже на питание
2. денег хватает только на питание, но покупка одежды вызывает затруднения
3. доходов хватает на питание и на одежду, но на покупку вещей длительного пользования (стиральной машины, холодильника, телевизора) приходится брать займы, кредит

4. мы можем без труда покупать вещи длительного пользования
5. затруднительна только покупка действительно дорогих вещей, например автомобиля
6. мы можем без труда приобретать вещи длительного пользования, купить машину
7. мы можем позволить себе все что пожелаем, у нас нет материальных затруднений
8. иное (*укажите*) _____
9. затрудняюсь ответить

5. Укажите уровень Вашего среднемесячного дохода на одного человека в семье, исходя из всех источников, включая подработки и социальные выплаты

1. от 2000 до 4000 руб.
2. от 4001 до 6000 руб.
3. от 6001 до 8000 руб.
4. от 8001 до 10000 руб.
5. более 10000 руб.

6. Ваше семейное положение

1. холост/не замужем (*переход к вопросу № 8*)
2. женат/замужем
3. разведён/разведена (*переход к вопросу № 8*)
4. вдовец/вдова (*переход к вопросу № 8*)

7. В каком браке Вы состоите?

1. религиозном
2. зарегистрированном
3. гражданском (сожителство)
4. иное (*укажите*) _____
5. затрудняюсь ответить

8. Укажите, к какой национальности Вы себя относите

1. казахской
2. татарской
3. чеченской
4. ингушской
5. лезгинской
6. даргинской
7. иное (*укажите*) _____
8. затрудняюсь ответить

9. Вы верующий человек?

1. да, я верую и соблюдаю все необходимые религиозные обряды
2. да, я верую, но редко соблюдаю религиозные обряды
3. нет, скорее, я не религиозный человек, но предпочитаю соблюдать религиозные обряды
4. нет, я не верю в Бога и не участвую в религиозных обрядах (*переход к вопросу № 13*)
5. затрудняюсь ответить

10. К какому течению (направлению) ислама Вы себя относите?

1. сунниты
2. шииты
3. иное (*укажите*) _____
4. затрудняюсь ответить

11. С какой частотой Вы посещаете мечети, молельные дома?

1. каждый день
2. 4–5 раз в неделю
3. 2–3 раза в неделю
4. не реже 1 раза в неделю (например, в пятницу)
5. не реже 1 раза в месяц
7. реже – только по праздникам (например, Ураза-байрам, Курбан-байрам)
8. вообще не посещаю

12. Владеете ли Вы правилами чтения Корана на арабском языке (в оригинале)?

1. владею навыками чтения в совершенстве
2. чтение вызывает небольшое затруднение
3. могу читать только по транскрипции
4. совсем не умею читать
5. иное (*укажите*) _____
6. затрудняюсь ответить

13. Как Вы относитесь к следующим жизненным ценностям (по 5-балльной шкале, где 1 – не имеет значения, 5 – самое важное, напротив каждого, в свободной ячейке, поставьте цифру, соответствующую Вашему мнению)

1	религия		6	работа	
2	здоровье		7	образование	
3	семья		8	любовь	
4	друзья		9	благополучие близких	
5	материальное положение		10	политика	

14. Укажите, кому в Вашей семье отдается главенствующая роль?

1. отцу

2. матери
3. в равной степени (отцу и матери)
4. иное (*укажите*) _____
5. затрудняюсь ответить

15. Какие мусульманские традиции соблюдаются в Вашей семье?

(возможен выбор нескольких вариантов ответа, не более трех)

1. Ураза-байрам (пост в месяц Рамадан)
2. Курбан-байрам (приношение жертвы)
3. Лейлятуль-Кадр (ночь Предопределения)
4. Мавлид (день рождения пророка Мухаммада (с. а. в.))
5. Наурыз (день весеннего равноденствия)
6. иное (*укажите*) _____
7. затрудняюсь ответить

16. Где Вы отмечаете вышеуказанные праздники?

1. посещаете мечеть
2. собираетесь дома с семьей
3. посещаете мероприятия
4. иное (*укажите*) _____
5. затрудняюсь ответить

17. Есть ли у Вас дети?

1. да, один ребенок
2. да, два ребенка
3. да, три и более
4. нет детей (*переход к вопросу № 22*)

18. Воспитываете ли Вы своих детей в религиозном духе?

1. да
2. нет (*переход к вопросу № 22*)

19. Укажите, каким образом Вы воспитываете детей *(возможен выбор нескольких вариантов ответа, не более трех)*

1. читаете им Коран
2. беседуете с ними об Исламе
3. показываете на личном примере (своим поведением)
4. соблюдаете все мусульманские обряды
5. водите детей в мечеть
6. иное _____
7. затрудняюсь ответить

Спасибо за участие!

ТОПИК-ГАЙД ФОКУС-ГРУППОВОГО ИНТЕРВЬЮ

1. Что для Вас вера? В чем она проявляется?

(Дополнительный вопрос: Во что Вы верите?)

2. Является ли значимой для Вас религиозная вера? И насколько она значима в Вашей жизни?

(Дополнительный вопрос: К какой религиозной конфессии Вы принадлежите? Как проявляется их религиозная вера?)

3. Какие потребности в жизни человека, на Ваш взгляд, удовлетворяет религиозная вера?

4. Как бы Вы охарактеризовали человека верующего? Какими качествами он должен обладать?

(Дополнительный вопрос: Назовите черты характера верующего человека, внешний вид, жизненные установки?)

5. Можете ли Вы назвать себя верующим человеком? Аргументируйте свой ответ.

6. Что бы Вы сказали человеку, который утверждает, что он неверующий?

(Дополнительный вопрос: О чем бы Вы его спросили?)

7. Знаете ли Вы, какие религии относятся к традиционным мировым? Назовите их, пожалуйста.

Что Вы понимаете под «нетрадиционными религиозными движениями»?

(Дополнительный вопрос: Какие нетрадиционные религиозные движения Вы знаете?)

8. Откуда Вы узнали о существовании данных религиозных движений?

9. Как Вы думаете, почему люди становятся приверженцами данных движений?

10. И какие качества присущи данным людям?

Создание ситуации, когда выявляются положительные и отрицательные стороны принадлежности к той или иной религиозной конфессии.

ФРАГМЕНТЫ ТРАНСКРИПТОВ ФОКУС-ГРУППОВЫХ ИНТЕРВЬЮ
С ПРЕДСТАВИТЕЛЯМИ САРАТОВСКОЙ МОЛОДЕЖИ

Фрагмент фокус-группы, проведенной 20.05.2011 г.
с представителями молодежи 24–30 лет

Модератор: Скажите, пожалуйста, что для Вас вера и в чём она проявляется?

Светлана: Ну для меня вера в принципе как религиозного воспитания не было в семье, да? То есть вера это больше внутренне какое-то верование. Конечно там, редко ходим в церковь ну и ещё, это всё таки внутренне что-то, то есть никогда никаких постов не соблюдаем, да. То есть как-то не устоялось это в нашей семье конкретно.

Виктория: Вера? Ну я не могу однозначно ответить на этот вопрос.... Ну я больше верю в науку на самом деле. То есть я верю в то, что мысли материальны, то что, в НЛПи например, то есть такие направления и то что люди верят в Бога.. Ну мне кажется то, что это больше сказки всё-таки.

Екатерина: А у меня двойственное отношение. Ну, с одной стороны, я верю в теорию палеоконтакта, да? То что прилетали инопланетяне (посмеивается) и решили что тут делать. Воот, аа, с другой стороны я не верю в-в-в... в то представление, которое именно дают Вот это от понятие религии. Я верю в то, что Бог есть, но это не какой-то конкретный дядечка с седой бородой. Бог в каждом из нас. Если человек произошёл от Бога, значит каждый человек сам по себе Бог, сам творит свою судьбу. Поэтому я мыслю материально.

Александр: Начнём с того что я агностик...Кхм... Это такой человек, который считает что в принципе познать вселенную человек не в состоянии просто, потому что не имеет достаточных операторов для этого. Ну я как-то стараюсь популяризировать скажем так. Суть в том что-о-о, вера как говорится человек без веры не может существовать, и вести себя скажем так нравственно и это просто отмазка для тех кто действительно без веры не может вести себя нравственно, то есть если ты делаешь что-то плохо, и ты сам знаешь что это плохо, да? То тебе совершенно не нужен никакой Бог для того чтобы, как бы не делать плохо и делать наоборот хорошо, проявлять акты милосердия и не совершать жестоких и не нужных злых всяких вещей, то есть никто не говорит там про необходимость самообороны в нужном случае это совсем в другой степени, но не совершать плохих поступков, ну просто, потому что это не по-человечески, неправильно, авось не опираясь ни на какого Бога, ни на какую веру и так далее.

Юлия: Я не верю, в неё. В принципе, не задумывалась над этим вопросом. Нет я верю что есть какие-то силы, но вот о что-то определённое я не верю. В принципе всего можно добиться самому.

Екатерина 2: Ну вообще вера сама по себе как уже было сказано до меня очень разноплановое понятие, можно верить в себя, можно верить Бога, в ситуацию какую-то, в событие какое-то и так далее и тому подобное. Ну наверное это какой-то внутренний стержень, который помогает в какие-то трудные минуты видимо и двигает меня вперёд наверное к достижению каким-то там целей

Модератор: Что является стимулом движения вперёд?

Екатерина 2: Мотив.

Модератор: Хорошо, вера в Бога, вера в себя либо вера в какое-то стечение обстоятельств.

Екатерина 2 : Ну что...Я не поняла просто вопрос.

Модератор: Вы сейчас нам сказали что это вера во что-то, что позволяет Вам идти дальше.

Екатерина 2: Да, конечно.

Модератор: Что Вам позволяет идти дальше?

Екатерина 2: Ну вера и позволяет идти дальше!!!

Модератор: Вера во что?

Екатерина 2: И в себя и в Бога.

Модератор: То есть, тройное какое-то разделение.

Екатерина 2: Ну а почему бы и нет? Необязательно унифицировать это всё.

Дмитрий: Ну что я могу сказать, я вообще нее верующий человек, я верю только в себя. Я более материалист по жизни, поэтому всё остальное для меня сказки.

Анна: Я человек верующий, но, в моём представлении вера источник внутренней силы которая есть в моём представлении что Бог это не дяденька на небе, а вселенский разум. Но есть что-то что как бы...Нельзя понять но некоторые люди могут предсказать. То есть они не так просто могут это предсказать, а значит это где-то прописано или как-то они могут видеть будущее, то есть какой-то вселенский разум существует. Можно называть это Богом, можно называть сонным божеством мифических существ, но всё равно что-то есть.

Камран: Ну, я начну с того что я мусульманин и кто знаком хотя бы поверхностно, знают, насколько строгая религия, насколько...Вообще верующим по исламу считается тот, кто совершает намаз. Намаз я не совершаю, но считаю что религия должна быть заложена внутри человека, она конечно во мне заложена, но считаю что созданы с какой-то целью, с какой мы не можем знать, а здесь рассуждать что Бог это дяденька не дяденька во-первых не в состоянии, а во-вторых не в праве. Н, я вам, как сказать...ну вот, считаю хри-

стианство считается я считаю заблудившейся верой, а остальные религии я просто не признаю...Всё.

Сергей: Веру можно понимать и в разных смыслах. Если понимать её в широком смысле, когда люди говорят что я верю в себя, чтобы сделать что-либо, потом дух, чтобы хватило духа всё это сделать, потом проявляется ещё и воля. А по поводу того что всё это пронизано в этом мире, как уже девушка говорила, и как ещё говорил Эйнштейн, что везде есть какой-то разум. А иногда этот человек...нужно чтобы сначала кто-то поверил в него, только потом он может поверить себя, ну это так некоторые люди. А сам институт церкви и религии меня овсе не устраивает, и не в мечети, я везде был. Меня не устраивает не сам институт, а у меня своё представление, если речь идёт о Боге.

Модератор: *Скажите, пожалуйста, является ли значимой для Вас религиозная вера и что она значит в вашей жизни?*

Светлана: Ну я как уже говорила, я бы не сказала что она сильно значима в моей жизни, но и без неё никак. Вот так вот. То есть какое-то присутствие есть, да, но я бы не сказала, что я прям вся в религии внутри прямо бурлила.

Виктория: Ну если я правильно понимаю то религиозная вера, то это сама база да, то есть и правила определённые, те самые заповеди например, и во всех религиях они в принципе одинаковые. То есть не убей, не укради, не возжелай жену ближнего своего и так далее. Да для меня это имеет значение. То есть если я понимаю вот это вот как вот эту базу, вот эти запреты, то в моей жизни это проявляется. Я не убью, не украду... То есть соблюдение правил приличия, этикета и так далее, в моей жизни являются важным. Это в моём понимании.

Екатерина: Давайте вот в моём представлении вообще, да? Человек это такое же животное как и все остальные. Только, более развитое, более продвинутое, и религия она должна была появиться у человечества как способ ограничений...каких-то пороков. То что сейчас в обществе считается пороками. То есть это система каких-то правил, опять же, заповедей, и на человека они должны действовать как...Ну вот допустим если я вот этот вот сделал, человека убью там, украду то попаду в ад и то есть люди боясь вот этого наказания да, или если я там допустим буду хорошим то паду в рай. То есть боясь вот этого наказания или попасть в рай, вот они как раз этой системы придерживаются. Мне эта система не нужна. То есть религия не играет моей жизни никакой роли. В церковь я не хожу, я её боюсь. Если честно. Колокольный звон, у меня от него мурашки по спине. Пост никогда в жизни не соблюдала, потому что...люблю поесть *смех*, и в ад я попасть не боюсь.

Александр: Значит тут на самом деле ответ будет более развёрнутый, чем в прошлый раз, потому что во-первых изначально что, какая религия была для социума, в принципе, да. Во-первых это сборник ограничений, которые на-

рушать нельзя, иначе будет плохо потом. Суть в том что с ростом скажем так общества какой-то социальной структуры в этом обществе...Давайте сравним. То есть раньше когда началось земледелие, люди одни ковыряли землю палкой, а другие изобрели соху и у них разу производительность труда возросла, да, то есть люди учились грамоте какой-то определённой, не централизованной а децентрализованной и в появлении церкви, централизованность как бы начала скапливаться в тех местах, где были монастыри и так далее. Вот, то есть когда-то церковь действительно всё из неё вытекающее, собственно говоря когда-то это было что-то очень важное для общества. Сейчас, прошло много времени и сейчас нельзя отрицать роль церкви и религии в общем-то становлении общества, да но сейчас религия для современного общества не играет никакой серьёзной роли устанавливающей и это очень хорошо видно в таких крупных социальных скоплениях, в крупных городах. То есть там люди например могут ходить В пасху там, пред пасхой в родительское воскресенье на кладбище например в родительскую субботу они ходят на кладбище и вот это как бы принято и так все и делают но задумываться как бы над глубинным смыслом, человеку в общем-то не свойственно уже. То есть не задумывается над важностью. Не успел в прошлый раз сходить, сейчас схожу... В реальности церковь такой роли уже не играет, как и религия роли такой уже не играет. В том числе и в моей жизни естественно. Церковных канонов я не соблюдаю. Я уже в прошлый говорил, что есть общечеловеческие правила, те же самые не убий не укради, а не делаю это не потому что это написано в Библии, а потому что это просто противно моей природе.

Юля: Я придерживаюсь мнения Саши. В принципе религия в моей жизни не играет такую большую роль. В церковь я не хожу, родители не ходят. Они ездят на кладбище в родительское воскресенье, я не езжу, т. к. находятся дела поважнее – работа, учеба. И я как-то не особо задумываюсь над словами « Не убей, не укради»... Для меня это в первую очередь воспитание, а не какие-то религиозные...

Екатерина 2: Ну, вера это одно...верить я верю в Бога и по вероисповеданию я православная. Но что касается обрядности скорее я этого всего не соблюдаю. Конечно я хожу в церковь, но не целенаправленно к какой-то иконе или я знаю что и как все эти тонкости...я иду как-то по наитию потому что вот хочется иногда. Честно говоря, знаю некоторые молитвы и то только потому, что бабушки научили всему этому. Крестик ношу иногда. Вот наверное и все, этим наверное и заканчивается. Куличи люблю конечно в праздник и прочее другое. На самом деле а больше-то что? Я не фанатка церкви как таковой и считаю её институтом сбора денег с обычных людей. Не понимаю когда за венчание и отпевание берутся деньги со всех подряд и не люблю посредников в лице батюшек и попов. Это для меня все омерзительно и неприятно и в таком виде церковь для меня это супермаркет...

Модератор: То есть как я понимаю Вы верите в Бога, но церковь как институт Вы не воспринимаете...

Екатерина 2: Да-да-да. В моём доме есть иконы. Для меня это все близко достаточно, но что касается института церкви – он мне неприятен почему-то. Только исключительно как памятник рукотворный...человечества. Храмы расцениваю как музей скорее.

Модератор: *Что для Вас религиозная вера и в чем она проявляется?*

Анна: Как я уже сказала, я человек верующий. Я согласна с Екатериной, я не соблюдаю как таковые и многих канонов церкви я просто не знаю, но в глубине души если есть какой-то позыв сходить в церковь поставить свечку за здоровье или усопшим родственникам за упокой, я иду и ставлю и не потому что какой-то праздник и нужно это делать, а потому что моя совесть и как-то внутреннее чувство подсказывает, что так нужно сделать... ммм мне хочется так сделать. Что касается влияния религиозной веры, я по образованию историк, поэтому мне как бы с этой точки зрения интересно. Мне интересны и другие религии, я отношусь к ним с уважением и с точки зрения изучения этих всех обрядов, понимать их глубже и понимаешь смысл веры как таковой. Веры как какой-то высший разум. Я просто воспитана в православии, для меня это ТВ православной вере Бог. А вообще много есть интересного и как бы общего и в других религиях... И поэтому в этом контексте религиозная вера все равно человеку даже если мы её отрицаем она все равно где-то в глубине души она как бы пробуждается когда нам тяжело, именно в те минуты когда плохо, когда кто-то уходит из жизни. Вот то чувство, которое помогает нам дальше идти по жизни не отрекаясь от себя, потому что многие в этот момент действительно способны на самоубийство... Ээээ это вот наверное та вера во что-то светлое, во что-то доброе. Может это и религиозная вера, может и как таковая вера вообще.

Камран: В моей жизни религия играет самую главную роль. Конечно, по моей деятельности этого не скажешь, потому что многих обычаев я не соблюдаю. Что предписывает ислам я не соблюдаю, но конечно вера играет самую важную роль...Ну когда я буду соблюдать...ну вообще я хочу...

Модератор: Вы вообще не соблюдаете никаких канонов?

Камран: Не, почему? Соблюдаю. У вас в пост просто определенные продукты какие-то не есть, у нас в пост можно есть только когда нет солнца. В смысле – проснулся в шесть утра нельзя ни жвачку, ни воды, вообще ничего...

Сергей: Когда я еще в школе учился, я вспомнил, приходила женщина, не знаю, кто она, она сказала, что чтобы стать успешным человеком нужно прочитать Библию, Коран и Тору. Вот...я только недавно дошел до этого и прочитал. По сути сколько лет стояла церковь она еще никому ничего плохого не сделала, т. е. ее нельзя так осуждать...но какие-то очевидные вещи когда

иконы мироточат не все это понимают и вот есть ещё такая вера...однажды, когда я шел по улице холодно было и одна женщина говорит: «А чё вы мерзнете? Морозы-то крещенские!» – и с этой мыслью нам не холодно стало, мы шли, нам было тепло. И как вот...я причащался и после этого легкость. Надо молиться по состоянию души. Она, как говорили прежде, является как бы запретами для людей. Я считаю, что направляет глупцов, грубо говоря, но так говорить тоже нельзя говорить, я в кавычках, чтобы не сделать ничего плохого, просто если человек умный, ему вера не нужна по идее...он никогда не сделает ничего плохого- не будет т. е. убивать, воровать и врать, даже так, ну в принципе, без этого не прожить... Я проходил недавно тест на профпригодность в прокуратуре и там был такой вопрос: «Вы религиозный?» – да или нет? Т. е. сейчас это такой личный вопрос и он просто настолько для меня...я не религиозный, но есть в чё верить кроме церкви вот и всё.

...

Александр: Да я просто хотел добавить...даже не то что добавить, а уточнить просто. Мне понравилась фраза, что церковь еще никому ничего плохого не сделала. Т. е. это Вы раскольникам можете рассказать или поклонникам собственно Перуна старорусских Богов, которых там натурально жгли в собственных хатах во время крещения Руси и это исторический факт, который Нестор летописец при всем своем вранье, скажем так, он это дело все равно упоминает. Нет ни одной страны, в которой основной религиозный институт не сделал ничего плохого. Нет такой в мире вообще.

Сергей: мы щас говорим про религиозный институт...

Александр: Про церковь.

Сергей: Я лично говорил про православную церковь...

Александр: Куда ж православнее. Мы берем Византию. Православнее не придумаешь..

Сергей: Ну и чё там происходило?

Александр: То есть там погромы турок пропускаем ибо они неинтересны они не православные. А православных можно резать...

Сергей: Что они сделали тебе?

Александр: Мне? Меня крестили в детстве а я как бы не хотел, т. е. меня не спросили... Только с точки зрения того, что что-то со мной произвели против моей воли, скажем так. А так мне в общем-то совершенно все равно...я к этому нелестно отношусь, только как к обряду вот и все... Просто если я не хочу быть крещенным. Не хочу и все, что ж мне теперь пойти и в сатанисты записаться? – не хочу я, это тупость вообще... Просто я считаю. Что крещение это такой шаг, который человек должен сам лично взвешенно ...

Модератор: *Какие потребности в Вашей жизни и человека в общем, на Ваш взгляд, удовлетворяет религия, религиозная вера. Что она дает человеку?*

Сергей: Смотря какая проблема у человека. Нельзя в общем. Мне кажется по ситуации нужно брать. Если веришь, то дух дает.

Камран: Ну что она дает. Мы верим, что всевышний нам дает все абсолютно.

Анна: Ну, возможно дает чувство моральной защищенности относительно моральных устоев. Сергей говорил, что после причащения появляется чувство...некая легкость...да? Если человек верующий, для него как бы религия действительно может давать чувство облегчения при приобщении к этой религии, т. е. посредством соблюдения каких-то канонов, посредством празднования каких-то религиозных празднеств. Если человек неверующий, то религия может стать опять-таки источником информации для расширения, опять-таки, своей научной...своего научного познания мира, потому что религия как таковая, хотим мы этого или нет, это часть нашей всеобщей истории и она во многих именно религиозных книгах, описаны исторические сюжеты. Поэтому здесь можно рассматривать с точки зрения как источники исторические. Вот поэтому вот наверно вот так вот.

Дмитрий: Ну, я...Как ответить на этот вопрос... Если только спокойствие какое-то...если только так. Если человек, я считаю, слаб, то он начинает просить что-то у Бога...только вот из этого я считаю...Он сам не может этого добиться он начинает что-то как-то сверху...нереально вот это все...

Екатерина: Мне вера дает надежду и уверенность в завтрашнем дне...Я наверно не делаю тех гадостей, которые могла бы делать... Т. е для меня вера играет достаточную роль в моей жизни. Я не могу ее отрицать в общем-то. Религиозная вера мне дает уверенность, силу, просыпаются во мне какие-то внутренние резервы...открываются в трудные моменты. Ну и наверно самое-самое главное, что, следуя православной вере, человек никогда не может говорить, что он одинок, потому что с ним всегда Бог. Это же здорово. А еще, может, самообман делает нас счастливыми.

Юля: Так как я говорила, что я не верую, у меня есть подруга и как она утверждает, она верующая. И как-то одно время я пыталась поставить эксперимент, действительно хотела понять, что ей дает ее вера, но...возможно это мне просто чуждо. Я так и не смогла выяснить что-то...я так и не поняла. Она обосновывает свои поступки какими-то... «Так лучше, Бог простит»...а поступки могут быть абсолютно аморальными.

Александр: Ну я утверждать не могу, я могу только, как бы свои соображения высказать на этот счет. Т. е я считаю что с практической точки зрения вера верующему человеку дает во-первых, скажем так, готовые сценарии на все случаи жизни. Т. е существует какой-то сборник догм, по которым этот человек может собственно жить в определенный тот или иной момент жизни. Это во-первых. Т. е как бы за него уже все решено. Попадая в такую ситуацию можно делать вот так, отлично, начал делать вот так. По тому же

сценарию. Во-вторых, у человека всегда есть с кем поговорить, да, т. е. не скучно. Ну опять же там, раз он стало плохо и одиноко раз он поговорил с Богом. Т. е. как бы когда вы разговариваете с Богом- это молитва, когда наоборот- это шизофрения, старый анекдот. Здесь уже вообще- то человек может в любой момент подумать что, т. е. что это я, т. е. ему это дает какой-то внутренний стержень человеку, т. е. он может, религиозный человек, верующий человек, он может подумать что я сдаюсь, т. е. Бог на меня смотрит, а я себя вот так вот веду, как слабое существо, т. е. это дает именно направленность какую-то. Просто человек который не верующий, да, и которому все равно надо что-то делать и который.. как говориться на Бога надеяться, сам не плошай... тут просто сам для себя говоришь, а что это я раскис, ну-ка давай, встал и пошел. Т. е. тут человек убеждает себя сам, а верующему человеку, в этом помогает его вера, в том, что надо что-то сделать, что надо как-то поступить, так или иначе.

Екатерина 2: Ну тут опять же этот вопрос он вытекает из предыдущего. Каждый там воспринимает свою веру по своему, кто-то есть верующий, да, кто-то верующий, кто-то атеист, и собственно если человек верит, значит для него это что-то значит и ему это придает сил, уверенности в завтрашнем дне. Это как бы нормально. Каждый решает для себя. Для меня, допустим, там православная вера, я к ней вообще никакого отношения не имею, я с Украины, там вообще католицизм. Т. е. я вообще должна была быть католичкой, вообще- то, это очень строго там все, очень канонизировано все... Но есть одна религия, которая мне например по жизни помогает. Если бы мне задали вопрос вот, поставили меня перед фактом, что вот пришел момент, надо выбрать для себя, определиться с религией вот сейчас. Иудаизм- нет, мусульманство- нет... потому что я девочка. Если бы я была женщиной, то наверное я бы мусульманство выбрала.. но так как я девочка, я бы мусульманство не выбрала...

Александр: А я пошел бы мусульманином, если выбирать на самом деле..

Екатерина: ...значит православные- нет. Я бы стала буддисткой. Потому что да, я бы стала буддисткой, наголо наверное не стала браться бы.

Камран: Они все в ад попадут буддисты.

Екатерина: Мне очень нравится их отношение, очень спокойное, очень сдержанное ко всему, что происходит. Если выбирать, то наверное буддизм. Потому что есть там моменты такие, которые например мне близки, да, т. е. там есть такие понятия нельзя форсировать как-то события.. да, вот, если у тебя что-то случается, это надо просто отпустить. И пусть они такие все добрые.

Каждый выбирает для себя сам. Если он верующий, тогда религиозная вера придает ему силу, уверенность в завтрашнем дне, в себе, в окружающих, во всем.. значит он там, есть Бог, он на него смотрит, и если он все де-

дает, так как ему нужно, то с ним ничего плохого не случится. Если человек неверующий конечно не имеет никакого значения вера. Для меня лично- нет.

Виктория: Для меня дает душевное равновесие. И все, наверное. Ну еще легко прощать обиды, т. е. есть такое выражении, что Бог все видит, Бог прощает, Бог все видит, т. е. накажет, рассудит и так далее.. Т. е. обился на кого-то- ааа.. Бог вам судья и все, все вам отпускает и легко, внутри все спокойно..

Светлана: Я тоже считаю, что дает какую-то моральную, душевную удовлетворенность человеку.

Модератор: *А теперь мне бы хотелось к вам обратиться чтобы вы представили перед собой верующего человека, т. е. та первая картинка, которая у вас возникает. Опишите ее. Что для вас верующий человек?*

Сергей: Ну это обычный человек. Могут быть абсолютно разными. Он может быть и вором-рецидивистом, но он будет верующим. Это нельзя разграничивать. Т. е. каждый же человек может стать верующим.

Камран: Вверующий... Вы говорите верующий, у меня сразу представление такое, что естественно это по исламу должен жить правильно. Ну если я вот буду перечислять все, что он должен соблюдать это...до утра будем сидеть. Не ну, допустим, считается, не совершение намаза, т. е. 5 раз молитвы на день, это второй по степени грех, после неверия. Вот. Ну и Бог тоже сказал я вот, он прощает даже тех людей, которые никогда в жизни не совершали намаз. Конечно если человек этого заслужил, душой заслужил. И мы не вправе, допустим, по этому, мы не вправе не прощать друг другу. Потому что нам прощается такой грех. Ну как, истинно верующий, я истинно верующий. Я верю, но я конечно этого не могу доказать, потому что меня спросят «Совершаешь намаз?», я- нет. Так же я ношу золото, хотя нельзя золото носить. Вот, ну его не описать истинно верующего. Он в душе если верит, допустим, как я могу его внешне описать, этого человека. Ну я не могу вот допустим внешне описать, по внешности описать ...ну как его.. я не могу описать душу этого человека. Я же не знаю какой он изнутри. Внешне могу описать. Конечно я вижу, и я вместе со всеми вами сижу тут, на мой взгляд я вот не верующий внешне, абсолютно.

Анна: Когда вы сказали про внешний вид, у меня почему-то первым делом не бабушки в церкви...ну как у православного человека, по идее, должен был возникнуть такой образ, да. А почему-то вот те люди, которые несли именно какую-то вот божью искру, вот те, кто строили монастыри на Севере. Потому что те, кто шли через леса, те, кто шли через какие-то...преодолевали какие-то препятствия. И в моем понимании, т. е. я могу сказать кого нельзя назвать истинно верующим. Слабого человека, внутренне слабого. Т. е. если человек слаб, он будет нарушать как бы...он верит, но он будет нарушать и моральные нормы, это относительно, как раз, воров-рецидивистов. Можно говорить, что он истинно верующий, но раз он слаб, раз он значит уже нару-

шил какие-то внутренние даже свои догмы, значит он уже не истинно верующий. Вот слабого человека нельзя назвать истинно верующим. А истинно верующий.. ему действительно могут быть присущи различные черты. Т. е. это может быть и угрюмый человек, это может быть и добрый человек, который там.. ну не знаю там.. всех усыновляет, всех щеночков подбирает. Это просто засвистит как бы действительно от каждого из нас, что у него есть в душе. Ну вот, для меня, я говорю, человек не должен быть слабым.

Дмитрий: Ну вы знаете я считаю, что истинно верующий человек, который...ммм.. с моей точки зрения это паломники. Паломники, которые совершающие там очень большие по протяженности километры, храмы, по жаре, по холоду, по дождю. А все остальное... Ну конечно эстетически это взрослые люди, которые до военного времени...бабушки там, дедушки. Это я считаю что истинно верующие люди. А остальное, ну тут как говорить, в душу не заглянешь. Я вот так. Моё личное мнение.

Екатерина 2: Когда вы задали этот вопрос у меня как-то никакой вот картинки вот в сознании моем не возникло. Совершенно никаких стереотипов, не увидела я ни бабушек в церкви, ни каких-то там добрых людей, ни паломников. Для меня наверное, вот не вижу я истинно, или не видела может быть в своей жизни истинно верующих людей. На то мы, наверное, все и грешники. Потому что они могут чисто внешне выглядеть как очень верующие, при всей этой атрибутике, да, и там, у церкви стоять, и там знать там и соблюдать все посты, и знать все молитвы, но, тем не менее, думать, что ты там нехороший, совершать не те поступки, которые мы может быть от них ждем. А могут там совершенно да вот, выглядеть обычным образом, но тем не менее у них вот светлая душа у этих людей. Наверное вот только вот в этом случае как-то вот у них более менее вот в какую-то вот категорию верующих людей вот входят в моем понимании.

Модератор: А если светлая душа без наличия религиозной веры?

Екатерина 2: тоже вопрос..

Модератор: Тогда чем они отличаются?

Екатерина 2: Вообще, зачем они должны отличаться, по большому счету? Ну делают они хорошие поступки и делают.

Модератор: Т. е человек религиозный от нерелигиозного не отличается? Если у него светлая душа, значит он истинно верующий?

Екатерина 2: Ну может быть он просто руководствуется несколько иными принципами. И совершает эти поступки по несколько иным принципам, не ввиду верований во что-то, в кого-то, просто от того, что он такой сам по сути и все. А по логике вещей наверное нет.

Екатерина: Ну тут значит два момента. Первый, я не могу сказать что для меня.. как должен выглядеть истинно верующий или как узнать можно истинно верующего человека, потому что в силу того, чем я вообще занима-

юсь в жизни у меня очень стереотипичное мышление, ну, рассчитанное на широкие массы, поэтому вот бабушка набожная около церкви, это вот как раз то, что я думаю. Для меня вот, когда задали вопрос, появился образ конкретного человека.

Для меня это.. для меня религии нет.. для меня, лично нет религии. Я в церковь не хожу. От колокольного звона у меня волосы встают на голове.

Виктория: Ну вот я полностью согласна с Екатериной, в том плане, что внешность обманчива, и один человек может внешне выглядеть как ангел, а делать и думать какие-то гадости и так далее.. ну вот я с ней полностью солидарна. Он не должен делать гадостей. Я считаю, что нормальный религиозный человек, приличный, он может либо в глаза сказать, либо вообще ничего не говорить. Помогают они в трудную минуту, словом, делом., ну всем чем угодно, советом.

Камран: Ну, тут скорее этикет и понятия. Это вообще не имеет отношение к религии. Говорить за спиной...

Виктория: Ну почему нет, почему нет? Разве религия не подразумевает под собой именно доброе отношение к окружающим людям? Любить людей как своих братьев и сестер? Почему нет?

Светлана: Внешне представить этого человека достаточно сложно и мне тоже, хотя вот я верующий человек. Для меня это человек, тот, который соблюдает большинство обрядов, которые православный человек... все посты и так далее и тому подобное... вот уверенный, ну в большинстве случаев... не как уверенный, человек, который всегда может найти ответ на любой вопрос вот именно с религией... вот она как-то его подпитывает. Этот человек из себя исходит какие-то положительные флюиды что ли, даже не знаю как назвать. Для меня это вот так вот все.

Модератор: *Можете ли вы себя назвать истинно верующим человеком?*

Светлана: Я не знаю, что от меня исходит. Я думаю окружающим видно. Но я говорю опять же, что я не соблюдаю обрядов, поэтому только с этой стороны уже можно не относить меня к этой категории.

Виктория: Ну наверное нет. Иногда я делаю гадости. С большой неохотой, но иногда. Не осознано, но бывает.

Екатерина 2: Я считаю что нет. Потому что иногда даю себе слабину. Могу иногда позволить себе то, что верующий человек себе не позволит никогда.

Екатерина: Я не верю. Я сказала, что у меня нет конкретно религиозного убеждения.

Камран: Чтобы верующим быть нужно понять истину. А мы не знаем истину.

Модератор: *Можете вы ответить, что повлияло на ваши религиозные убеждения?*

Светлана: меня пока крестили, когда я была ещё совсем маленькой. То есть религиозные какие-то... даже если без соблюдения всех этих обрядов, то они может быть были воспитаны во мне. Вполне возможно. Когда я прихожу в церковь, если что-то случается.. были такие тяжелые жизненные ситуации, да, когда я приходила в церковь, таких было немного ситуаций и-и-и мне становилось легче, да. С чего она началась конкретно я даже не могу вам ответить.

Екатерина: Это очень интересный вопрос. Меня крестили тоже не спрашивая моего мнения понятное дело, поэтому так исторически сложилось опять-таки что я верующей априори, да. На-на практике это э-э-э-э ... ну опять-таки не бывало, не случалось, слава Богу, таких случаев серьезных после которых я говорила: «да-а-а, вот Он действительно все-таки что-то...». Можно говорить о том, что какая-то там сила уберегла меня от чего-то там такого там, от катастрофы, что действительно было. Но я думаю, что это наверное интуиция. То есть вот. Как-то чтобы не смешивать эти понятия. Я как-то.. наверное она как-то по сути дела она есть и есть. Вот и я рада тому, что я хотя бы во что-то, в кого-то верю.

Анна: У меня просто смысл в том был, что я в первый раз, ну уже будучи в более-менее сознательном таком возрасте столкнулась с тем, что моя вера укрепилась, да. То есть действительно тоже у меня бабушка водила в церковь, и я все это смотрела, все это красиво, мне нравилось, просто внутренне как бы нравилось, удовлетворение приносило. Музыка приятная там, песнопения. А именно как вера укрепилась в какой момент. У меня была такая жизненная ситуация, когда я готовилась поступать в лицей и получилось так, что я накануне, то есть мне посоветовали: «ну, пойдя, поставь свечку». И-и-и я то есть не веря, пошла и поставила свечку. Получилось так что нам как бы э-э нужно было сдавать экзамен по истории, а я готовилась к иностранному языку, то есть я пришла вообще не готовая. Совершенно. То есть я даже не думала об этом, о том что будет такой экзамен. Я считаю, что это было мое маленькое чудо. Я его сдала и я поступила, что самое поразительное. Хотя не готовилась вообще. То есть для меня это было мое маленькое чудо. Вот с кого-то маленького чуда наверное начинается укрепление веры. И оно растет, растёт... э-э когда человек ... сталкивается с какими-то такими жизненными ситуациями тяжелыми или наоборот радостными, его вера крепнет, то есть как то дерево, которое нужно поливать, да. То есть если вот говорить, да, есть такое в христианстве.

...

Модератор: Скажите, пожалуйста, что вы понимаете под нетрадиционными религиозными движениями?

Светлана: сейчас их у нас развелось достаточно много и к традиционным они не относятся однозначно. То есть у них какие-то свои убеждения,

свои какие-то порядки вырабатываются, там и так далее, они там все в этой секте погружены.

Виктория: Ну, секты различные там

Александр: Просто при словах что секта это нетрадиционная мировая религия у меня клинит мозг. Честно. Вот мне ужасно понравилось, когда я читал в большой советской энциклопедии про мормонов, там написано, что это секта христианской церкви. Так и написано было. Я просто офонарел, когда это прочитал на самом деле, но это была официальная точка зрения буквально там 40 лет назад. Каких-то несчастных...

Нет, ну это просто люди придумали вот себе религию. То есть они сказали, вот мы верим в данную вот конкретную сущность, набрали достаточное количество последователей, зарегистрировали эту религию как официальную. И она не считается традиционной. Она идет буквально с прошлого века, началась... но-о есть, имеются их последователи. И назвать ее сектой нельзя потому что она ни от кого не отделилась. Она появилась на ровном месте. Как все прочие остальные традиционные религии.

Модератор: Секта, это вы считаете, обязательно отделяется от кого-то?

Александр: да, от той или иной религии. То есть мормоны например используют очень большое количество христианских догматов. Вот, те же самые, я не знаю, адвентисты седьмого дня та же байда, то есть там.

Сергей: А кто-нибудь попадал в секту?

Юлия: Да, у меня сестра попадала.

Виктория: у нас была учительница начальных классов. Вот и мы были наверное в классе в 3 или в 4, она нас всех собрала и повела в секту, не знаю зачем. Вот мы туда попали, ну я имею виду не то что я туда ходила, нет я там только побывала и видела. И нас научили песенки петь. Я как сейчас помню такие слова, мне так понравилась песня, я была такая веселая, пришла домой и давай ее распевать, то что мы пойдем по «по стопам Иисуса Христа и мы хотим быть такими как Иисус Христос» и папа мой это услышал, схватил так, посадил на стул и говорит: «ты совсем с ума сошла? Ты хочешь, чтобы тебя гвоздями к кресту прибили?» и я сразу замолчала.

Камран: секты... все, кроме Ислама. Секты – это вообще ерунда. Это люди не продумали там чем заняться, там на кладбище спят, насколько я знаю сатанисты, красят в черный. Но это я вообще не уважаю, призираю и-и-и

Анна: неопятидесятники и-и наверное свидетели Иеговы, то есть те как бы которые наиболее широко пропагандировались через СМИ, информация о них распространялась.

Дмитрий: Что-то в голове не крутится, крутится-крутится а выйти не может. Белая секта была. Мари какая-то там была, такая толстая, здоровая. Восемь лет дали, освободили досрочно. Название не помню.

Екатерина: Помимо сатанистов и выше перечисленных, даже в Саратове кстати говоря находится штаб-квартира данной секты, официально по-моему признанной секты, это свидетели там того-того. И вообще я хочу отметить, что в последнее время все больше и больше вот этих сект появляется, то есть это стало уже каким-то массовым явлением. Они разные и отделяются они и не отделяются, дело не в этом. Наверное это говорит о том, о слабости самой вот этой вертикали вот основных традиционных религий и о слабости может быть какой-то церковной политики ... этой э-э такой в общем плане, грубо говоря то есть это никем может быть не контролируется или та официальная церковь не побуждает людей вот как бы вот ... к истинной вере, о которой мы как бы говорили вот, и не предостерегает от каких-то может быть сект. Ну некоторые там что-то говорят, но видимо не должным образом ... и люди почему-то вот начинают как-то в другие вещи верить помимо того. Помимо всех названных, вот с сатанистами пришлось один раз столкнуться, в детстве, когда я была в лагере, я сейчас вкратце историю расскажу, там были вожатые. Молодой человек и девушка – пара, они значит вышли на пятницу тринадцатого в беседку, где мы там играли, они там рисовали пентаграммы, они там вызывали духов, потом после этого у одной из девушек, одна чуть не ослепла вожатая, то есть это вот под действием впечатления. Жутковато честно говоря было...

Виктория: Я знаю только свидетелей Иеговых. Я один раз шла по проспекту, ко мне подошли и сказали, вы знаете, что Бог любит вас? И что-то у меня какие-то патология там... больше не знаю.

Екатерина 2: Из общераспространенных, каких-то вот которые на слуху.. ну, вот саентология. Том Круз там.

Александр: Ну, аум синрекё, в принципе правильно название белого братства, да. Насколько я помню, то есть саентологов я готовил, но как бы их вы сказали, хабалогисты, мормоны ... э-э-э адвентисты седьмого дня... свидетели из этих самых святых последних дней, но это по-моему, тоже как раз какая-то мормонская община, потому что у мормонов есть несколько вот этих ветвей, просто у меня один товарищ-мормон есть, очень странный товарищ, но я с ним общаюсь и очень интересно. То есть у них совершенно своя точка зрения абсолютно на все. Мне, просто с ним интересно общаться, такой персонаж.. и у них там два вида мормонов и одни признают многоженство и молятся по особому там обряду, а другие короче многоженства не признают и молятся просто так без всяких молитвенный домов и прочих там всяких приборбасов. То есть просто приходят и молятся там, просто собираются группой и вот давай, понеслась там душа в рай вообще ...

Модератор: Скажите, пожалуйста, а кто, на ваш взгляд, становится приверженцем этих сект?

Дмитрий: Наверное душевнобольные люди. Я так считаю.

Анна: А я с такими не сталкивалась, я не могу сказать кто.

Екатерина: наверное, люди каких-то новых ощущений ищут. Чего-нибудь новенького.

Виктория: Ну, я считаю, что в секты уходят люди, ну такие либо социально дезадаптированные немножко, либо ну, одинокие там, то есть ну как бы на уровне рефлексов: подошел там, обогрел, приласкал, подкормил и человек уходит... более пристальное внимание человеку оказывают, ну он может быть там одинокий какой-нибудь.

Модератор: *Вообразите представителя секты и опишите его.*

Виктория: С каталогом, на Проспекте, с пакетом, «вы знаете, что Бог любит вас?!»

Екатерина 2: Я вот сколько видела представителей сект, они так и выглядят. Если честно, если с него снять бейджик, вот этот там черный костюм, да, там, убрать этот пакет рекламный, ну там с какой-то символикой, ну, человек как человек.

Екатерина: Ну внешне это как обычные люди могут быть, мы уже выяснили, как правило, а может быть и нет. А по каким-то таким другим психологическим психолого-поведенческим каким-то моментам наверное не очень такой ласковый, проникновенный голос может быть, они очень навязчивые, они пообещают все то, что тебе нужно на данный момент, потому что они являются по сути тонкими психологами. Они знают четко что им нужно от нас и поэтому там дают как бы иллюзию того, что они могут дать нам то, что нужно нам в этот момент. То есть они нацелены на массовую аудиторию, умеют общаться с большим количеством людей. Это такое некое шоу наверное подобное, ну они же людей то всех вместе собирают. И наверное у них какие-то общие механизмы видимо поведения, они это прорабатывают как-то, не знаю...

Дмитрий: знаете, наверное внешне действительно, те же самые люди как и все. А внутренне вот... внутренне мне кажется это люди, которые в свое время облагались понимаете как-либо гипнозом, либо ещё чем-то... воздействием. Потому что судя по просмотру определенных программ про секты, да, то есть люди, попадающие в секту автоматически выписывают дома, там, квартиры, деньги, все это несут. Под чем влиянием? То есть мне кажется, организатор секты очень грамотный человек, обладающий каким-либо гипнозом, либо ещё чем-то другим. Потому что очень большое количество как сами понимаете сект, то есть...

Анна: Ну-у, выглядят как все, единственное, что наверное опять таки все равно какая-то атрибутика присуща той или иной религиозной секте должна наверное присутствовать и-и-и именно по этим вот каким-то может быть даже незначительным деталям можно как бы выделить, опять же если мы говорим про свидетелей Иеговых, что они вот в галстучках ходят, с этим

каталогом, да. То есть уже как-то сразу наводит на мысль. Во-от, а так в принципе ... и ещё я хотела немножко, Екатерина сказала, что они все тонкие психологи... и-и есть же там серая масса, которую они не агитируют, поэтому необязательно человек должен быть э-э-э приверженец сект обладает тонкими психологическими способностями. Опять же есть те, которые агитаторы, а есть серая масса, которая подпадает, поэтому далеко не все и те, которые попадают они же тоже получают приверженцами секты. Но они то как раз потерпевшие.

Камран: Ну, я полностью с Дмитрием согласен, что они душевно больные люди, которые не знают чего от жизни хотят, и вообще не знают чего ему ждать от жизни. Ну-у, вот это я говорю именно про вот этих вот сатанистов, потому что я другой секты не видел, не встречал, я думаю, остальные секты тоже самое.

Сергей: У них есть приманка какая-то бесплатная: поиграть в теннис или английский язык или какие-то мероприятия совместные там... что-то сделать. Вот для этого сейчас и в интернете, везде и реклама у них работает хорошо. Кто ее расклеивает? Расклеивают люди, у которых нет денег. Тоже им платят за это грубо говоря и там надо просто разницу поставить, есть различные тренинги, они как секты идут, ещё некоторые люди путают сетевой маркетинг вместе с сектами.

Александр: В Саратове у нас знаете какие есть? В Саратове у нас есть эти.. про Гробового слышали? А ещё есть Слово Жизни. Тоже афигенно. Смешно. А ещё Мария то была.

Модератор: *Назовите положительные и отрицательные стороны принадлежности к религии.*

Виктория: Ну, плюсы религии, как мы уже выяснили в том, что дает людям внутреннее равновесие, какой-то стержень, спокойствие, там веру в будущее, там как бы идти вперед, не сломится, пожалуйста там к цели... Отрицательные стороны.. ну я вижу только одну наверное, ну во всяком случае сейчас, то что очень часто ну-у-у человек вот который верит вот во что-либо, а если он попадает под влияние какого-нибудь грамотного манипулятора, его также могут начать использовать, те же самые террористы-смертники. Манипулирование – это отрицательная черта.

Александр: точнее не то, что не соглашаюсь, тут дело в том, что у человека, который верит, у него есть внутренние рельсы, про которые я говорил, грубо говоря, направляющие, по которым он движется. Человек, который не верит – у него нет таких направляющих, то есть в каких-то случаях эти направляющие, эти догмы, которые у человека религиозно навязаны они на пользу ему идут, в каких-то случаях нет. Поэтому ответ на вопрос, что плохого быть религиозным и что хорошего быть религиозным – один и тот же: наличие внутренних направляющих.

Екатерина: Ну, плюсы – это наверное религиозное обеспечение всех твоих поступков и позиционирование тебя в этом социуме как человека, принадлежащего какой-то религии, то есть ты уже как-то определен хотя бы в чем-то, принадлежишь какой-то группе, а это уже не просто так. Это не плохо, потому что помимо тебя ещё кто-то поддерживает и представляет твои интересы. А минусы это наверное стереотипность мышления и ограниченность каких-то действий в чем-либо хотя бы. Потому что если ты в группе уже в какой-то, ты должен соблюдать вот эти общие каноны.

Дмитрий: ну плюсов то я вообще не вижу. А вот минусы... начинается вера в Бога, Бог дал, Бог взял. И начинаешь как бы слабеть сам, начинаешь надеется на Бога, теряешься сам по жизни. Ну, то есть мой такой ответ. Я ничего хорошего не вижу, я плохое только это тут...

Камран: Ну, скажем так, да, то конечно плюсы для тебя –это каждый мусульманин знает что Аллах для тебя приготовил награду на том свете. а минусы это конечно же если ты настолько грешный, что тебе не простят – гореть в аду. У нас череп вот так вот раскалывают и туда горячую смолу.

Сергей: можно все считать плюсами, кроме тех минусов, когда она несет вред лично тебе или обществу.

ОГЛАВЛЕНИЕ

В в е д е н и е	3
1. Изучение религиозности в социализации молодежи.....	8
2. «Вера»: интерпретации в молодежной среде.....	21
3. Особенности православной веры саратовской молодежи	28
4. Мусульманство среди молодежи г. Саратова	43
5. Нетрадиционные религиозные движения в региональном пространстве	53
З а к л ю ч е н и е	61
<i>Приложения</i>	63
<i>Приложение 1</i>	63
<i>Приложение 2</i>	67
<i>Приложение 3</i>	71
<i>Приложение 4</i>	72

Научное издание

**РЕГИОНАЛЬНЫЕ ТРАНСФОРМАЦИИ:
СОЦИОЛОГИЧЕСКИЙ МОНИТОРИНГ**

Информационный бюллетень ЦРСИ СГУ

Выпуск 2 (13)

РЕЛИГИОЗНАЯ СОЦИАЛИЗАЦИЯ САРАТОВСКОЙ МОЛОДЕЖИ:
ОСНОВНЫЕ ПРОТИВОРЕЧИЯ И ТЕНДЕНЦИИ ИЗМЕНЕНИЯ

Под редакцией *Н. В. Шахматовой*
Научный консультант *Г. В. Дыльнов*
Руководитель проекта *Н. В. Шахматова*

Исполнители:
И. А. Бегинина, М. А. Гаврилей, Н. Н. Огурцова, С. В. Ситникова

Редактор *Е. А. Митенёва*
Технический редактор *Л. В. Агальцова*
Корректор *Е. Б. Крылова*
Оригинал-макет подготовила *Н. И. Степанова*

Подписано в печать 10.10.2011. Формат 60x84 1/8. Усл. печ. л. 10,46 (11,25). Тираж 100 экз. Заказ 83.

Издательство Саратовского университета.
410012, Саратов, Астраханская, 83.
Типография Издательства Саратовского университета.
410012, Саратов, Астраханская, 83.